

عقیدہ حیاۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم

از افادات: متکلم اسلام مولانا محمد الیاس گھمن حفظہ اللہ

سرپرست: مرکز اہل السنۃ والجماعۃ، 87 جنوبی، لاہور روڈ، سرگودھا

بانی و امیر: عالمی اتحاد اہل السنۃ والجماعۃ

چیف ایگزیکٹو: احناف میڈیا سروسز

چیرمین: احناف ٹرسٹ

www.ahnafmedia.com

عقیدہ حیاۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم

از افادات: متکلم اسلام مولانا محمد الیاس گھمن حفظہ اللہ

مذہب اہل سنت والجماعت

حضور علیہ السلام وفات کے بعد اپنی قبر اطہر میں تعلق روح زندہ ہیں، روضہ اقدس پر پڑھا جانے والا صلوٰۃ و سلام خود سنتے ہیں، جواب دیتے ہیں اور دور سے پڑھا جانے والا صلوٰۃ و سلام آپ کی خدمت اقدس میں پہنچایا جاتا ہے

مذہب اہل بدعت

حضور علیہ السلام سمیت تمام انبیاء کرام علیہم السلام وفات کے بعد اعلیٰ علین میں اجساد مثالیہ کے ساتھ زندہ ہیں جسم غضری محفوظ تو ہے مگر زندہ نہیں اور روضہ اقدس پر پڑھا جانے والا صلوٰۃ و سلام نہ آپ سنتے ہیں نہ ہی جواب دیتے ہیں سماع صلوٰۃ و سلام کی حدیث موضوع اور من گھڑت ہے۔

{ندائے حق۔ از محمد حسین نیلوی، مقالات نیلوی۔ عقائد علماء اسلام مولوی شہاب الدین خالدی}

دلائل اہل سنت والجماعت

قرآن مع التفسیر اور عقیدہ حیات انبیاء

آیت 1:

"وَلَا تَقُولُوا لِمَن يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِن لَّا تَشْعُرُونَ"

(البقرہ آیت 134)

تفسیر 1:

قاضی ثناء اللہ پانی پتی المتوفی 1225ھ "فذهب جماعة من العلماء إلى أن هذه الحياة مختص بالشهداء والحق عندی عدم اختصاصها بهم بل حياة الأنبياء أقوى منهم وأشد ظهوراً آثارها في الخارج حتى لا يجوز النكاح بأزواج النبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاته بخلاف الشهيد"

(تفسیر مظہری ج: 1 ص: 152)

یعنی بعض علماء کے نزدیک اس آیت میں جس حیات کا ذکر ہے وہ صرف شہداء کو ملتی ہے۔ لیکن صحیح قول کے مطابق انبیاء کو حیات شہداء سے بھی بڑھ کر ملتی ہے یہی وجہ ہے کہ شہید کی بیوی سے نکاح جائز ہے مگر نبی کی بیوی سے جائز نہیں

تفسیر 2:

حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی المتوفی 1362ھ اس آیت کے تحت فرماتے ہیں

اور یہی حیات ہے جس میں حضرات انبیاء علیہم السلام شہداء سے بھی زیادہ امتیاز اور قوت رکھتے ہیں حتیٰ کہ بعد موت ظاہری کے سلامت جسد کے ساتھ ایک آخر اس حیات کا اس عالم کے احکام میں یہ بھی ظاہر ہوتا ہے مثل زواج احیاء کے ان کی ازواج سے کسی کو نکاح جائز نہیں ہوتا اور ان کا مال میراث میں تقسیم نہیں ہوتا پس اس حیات میں سب سے قوی تر انبیاء علیہم السلام ہیں۔

(بیان القرآن ج: 1 ص: 97)

(شفاء السقام في زيارة خير الانام صلى الله عليه وسلم ص: 403-406)

تفسیر 3:

قال الامام الحافظ محمد بن عبد الرحمن السخاوی الشافعی المتوفی 8902ھ ومن ادلة ذلك ايضاً قوله تعالى " وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ " فان الشهادة حاصلة له صلى الله عليه وسلم على اتم الوجوه لانه شهيد الشهداء، وقد صرح ابن عباس وابن مسعود وغيرهما رضي الله عنهم بأنه صلى الله عليه وسلم مات شهيداً۔

(القول المفيد في الصلاة على الحبيب المنيع من: 173)

تفسیر 4:

قال الامام الحافظ العلامة جلال الدين سيوطي المتوفى 911ھ وقد قال تعالى في الشهداء " وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ " والانبیاء اولی بذلك فهم اجل واعظم. وما من نبي الا وقد جمع مع النبوة وصف الشهادة، فيدخلون في عموم لفظ الآية۔

(الحاوی للفتاوی من: 556)

تفسیر 5:

مشہور غیر مقلد عالم قاضی شوکانی کہتے ہیں

وورد النص في كتاب الله في حق الشهداء أنهم أحياء يرزقون وأن الحياة فيهم متعلقة بالجسد فكيف بالأنبياء والمرسلين وقد ثبت في الحديث أن الأنبياء أحياء في قبورهم رواه المنذري وصححه البيهقي وفي صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال مررت بموسى ليلة أسرى في عند الكتيب الأحمر وهو قائم يصلي في قبره

(نيل الاوطار ج: 3 ص: 263)

حیات شہداء سے حیات انبیاء پر استدلال کرنے والے چند علماء

1: قال الامام الحافظ المحدث ابو بكر احمد بن الحسين البيهقي المتوفى 458ھ وهذا مما يصحح على أن الله جل ثناؤه رد إلى الأنبياء عليهم السلام أرواحهم فهم أحياء عند ربهم كالشهداء۔

(حياة الانبياء صلوات الله عليهم بعد وفاتهم ص: 111)

2: قال الامام ابو عبد الله محمد بن احمد القرطبي المتوفى 671ھ " قال شيخنا أحمد بن عمر: والذي يزعج هذا الإشكال إن شاء الله تعالى أن الموت ليس بعدم محض، وإنما هو انتقال من حال إلى حال، ويدل على ذلك: أن الشهداء بعد قتلهم وموتهم أحياء عند ربهم يرزقون، فرحين مستبشرين، وهذه صفة الأحياء في الدنيا وإذا كان هذا في الشهداء، كان الأنبياء بذلك أحق وأولى، مع أنه قد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الأرض لا تأكل أجساد الأنبياء وأن النبي صلى الله عليه وسلم قد اجتمع بالأنبياء ليلة الإسراء في بيت المقدس، وفي السماء وخصوصاً موسى وقد أخبرنا النبي صلى الله عليه وسلم بما يقتضي أن الله تبارك وتعالى يرد عليه روحه حتى يرد السلام على كل من يسلم عليه إلى غير ذلك مما يحصل من جملة القطع بأن موت الأنبياء إنما هو راجع إلى أن غيبوا عنا بحيث لا تدركهم، وإن كانوا موجودين أحياء، وذلك كالحال في الملائكة فإنهم موجودون أحياء ولا يراهم أحد من نوعنا إلا من خصه الله بكرامة من أوليائه، وإذا تقرر أنهم أحياء فإذا نفخ في الصور نفخة الصعق صعق كل من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله فأما صعق غير الأنبياء فموت، وأما صعق الأنبياء، فالأظهر: أنه غشية، فإذا نفخ في

الصور ثغرة البعث، فمن مات حيي ومن غشي عليه أفاق"

(الترکوة فی احوال الموتی و امور الآخرة ص: 212)

3: قال الامام الحافظ المحدث ابو زكريا النووي المتوفى 676 فان قيل كيف يحجون ويلبون وهم أموات وهم في الدار الآخرة وليست دار عمل فاعلم أن للمشايخ وفيما ظهر لنا عن هذا أجوبة أحدها أنهم كالشهداء بل هم أفضل منهم والشهداء أحياء عند ربهم

(شرح مسلم ج 1 ص 94 باب الاسراء رسول الله صلى الله عليه وسلم)

4: قال الامام الحافظ المحدث ابن حجر العسقلاني المتوفى 852 وإذا ثبت أنهم أحياء من حيث النقل فإنه يقويه من حيث النظر كون الشهداء أحياء بنص القرآن والأنبياء أفضل من الشهداء

(فتح الباري ج 6 ص 595)

5: لأن الأنبياء أحياء عند الله وأن كانوا في صورة الأموات بالنسبة إلى أهل الدنيا وقد ثبت ذلك للشهداء ولا شك أن الأنبياء أرفع رتبة من الشهداء

(فتح الباري ج 6 ص 444 قوله وفاة موسى)

آيت 3:

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُظَاهِرَ يَاكُنَ اللَّهُ وَلَوْ أَكْفَرُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا

(النساء 64)

وقوله وَلَوْ أَكْفَرُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا يرشد تعالى العصاة والمذنبين إذا وقع منهم الخطأ والعصيان أن يأتوا إلى الرسول صلى الله عليه وسلم فيستغفروا الله عنده، ويسألوه أن يستغفر لهم فيأثمهم إذا فعلوا ذلك تاب الله عليهم ورحمهم وغفر لهم ولهذا قال لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا

وقد ذكر جماعة منهم الشيخ أبو نصر بن الصباغ في كتابه "الشامل" الحكاية المشهورة عن العنبي قال كنت جالسا عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فجاء أعرابي فقال السلام عليك يا رسول الله سمعت الله يقول وَلَوْ أَكْفَرُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا وقد جئتك مستغفرا الذنبي مستشفعا بك إلى ربّي ثم أنشأ يقول

يا خير من دُفنت بالقاع أعظمه فطاب من طيبن القاع والأكرم

نفسى القداء لقبر أنت ساكنه فيه العفاف وفيه الجود والكرم

ثم انصرف الأعرابي فغلبتني عيني فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقال يا عنبي الحق الأعرابي فيبشره أن الله

قد غفر له

التفسير ابن كثير ج 2 ص 348 الدر المنثور ج 2 ص 474 القول البدیع ص 168، 167، كتاب الايضاح فی مناسک الحج والعمرة نووی ص: 455، 454، حاشیہ علی شرح

الايضاح ابن حجر الحلی ص: 489، کتاب المناسک ملا علی قاری ص: 512

واقعه کی تحسین کرنے والے چند حضرات:

1: قال الامام الحافظ المحدث ابو زكريا النوري المتوفى 676 هـ ومن احسن ما يقول ما حكاها اصحابنا عن العنبي مستحسنين له

، کتاب الايضاح فی مناسک الحج والعمرة نووی ص: 454

2: قال الامام تقي الدين السبكي وحكاية العتبي في ذلك مشهورة وقد حكاها المصنفون في المناسك من جميع المذاهب والبورخون وكلهم استحسنوها ورواها من آداب الزائر وما ينبغي له

شفاء السقام ص 235، 236

3: قال الامام علي بن احمد السهودي ومن أحسن ما يقول ما حكاه أصحابنا عن العتبي مستحسنين له

خلاصة الوفاء باخبار دار المصطفى ج 1 ص 56

فائدہ

حکیم الامت حضرت تھانوی فرماتے ہیں مواہب میں بسند امام ابو المنصور صباع، ابن النجار اور ابن عساکر اور ابن الجوزی رحمہم اللہ تعالیٰ محمد بن حرب ہلال سے روایت کیا ہے کہ میں قبر مبارک کی زیارت کر کے سامنے بیٹھا تھا کہ ایک اعرابی آیا اور زیارت کر کے عرض کیا کہ یا خیر المرسل اللہ تعالیٰ نے آپ پر سچی کتاب نازل فرمائی جس میں ارشاد فرمایا ہے وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا اور میں آپ کے پاس اپنے گناہوں سے استغفار کرتا ہوں اور آپ کے رب کے حضور میں آپ کے وسیلہ سے شفاعت چاہتا ہوں آیا ہوں پہر دو شعر پڑھے الخ اور ان محمد بن حرب کی وفات 228 ہجری میں ہوئی ہے غرض زمانہ خیر القرون کا تھا اور کسی سے اس وقت تکیر منقول نہیں پس حجت ہو گیا۔ نشر الطیب فی ذکر النبی الحبيب ص 243، 242

یہ حکم آج بھی باقی ہے:

1: وبالكتاب لقوله تعالى ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك الآية لحثه على المجيء إليه والاستغفار عنده واستغفارة للجهنم وهذه رتبة لا تنقطع بموته..... وقد فهم العلماء من الآية العموم واستحبوا لمن أتى القبر أن يتلوها ويستغفر الله تعالى وأوردوا حكاية العتبي الآية في كتبهم مستحسنين لها

خلاصة الوفاء باخبار دار المصطفى ج 1 ص 45

2: والآية وان وردت في اقوام معينين في حالة الحياة فتعم بعموم العلة كل من وجد فيه ذلك الوصف في الحياة وبعد الموت ولذا لك فهم العلماء من الآية العموم في الحالتين واستحبوا لمن أتى الى قبره صلى الله عليه وسلم أن يتلو هذه الآية ويستغفر الله تعالى

شفاء السقام ص 235

3: قرآن مجید کی سورۃ نساء آیت 64 (وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ) کیونکہ اس میں کسی کی تخصیص نہیں آپ کے ہم عصر ہوں یا بعد کے امتی ہوں اور تخصیص ہو تو کیونکر ہو آپ کا وجود تربیت تمام امت کے لئے یکساں رحمت ہے کہ پچھلے امتیوں کا آپ کی خدمت میں آنا اور استغفار کرنا اور کرنا جب ہی متصور ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم قبر میں زندہ ہوں

آب حیات ص 52

4: مفتی شفیع صاحب اس آیت کے تحت فرماتے ہیں: یہ آیت اگرچہ خاص واقعہ منافقین کے بارے میں نازل ہوئی ہے لیکن اس کے الفاظ سے ایک ضابطہ نکل آیا کہ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو جائے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے لئے دعا مغفرت کر دیں اس کی مغفرت ضرور ہو جائے گی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضری جیسے آپ کی دنیوی حیات کے زمانے میں ہو سکتی تھی اسی طرح آج بھی روضہ اقدس پر حاضری اسی حکم سے ہے، حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ جب ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دفن کر کے فارغ ہوئے تو اس کے تین روز بعد ایک گاؤں والا آیا اور قبر شریف کے پاس آکر گر گیا اور زار زار روتے ہوئے آیت مذکورہ کا حوالہ دے کر عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں وعدہ فرمایا ہے کہ اگر گنہگار رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہو جائے اور رسول اس کے لئے دعائی مغفرت

کر دیں تو اس کی مغفرت ہو جائے گی۔ اس لئے میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا ہوں کہ آپ میرے لئے مغفرت کی دعا کریں اس وقت جو لوگ حاضر تھے ان کا بیان ہے کہ اس کے جوان میں روضہ اقدس کے اندر سے یہ آواز آئی "قد غفر لك" یعنی مغفرت کر دی گئی۔

(معارف القرآن ج: 2 ص: 456-460)

5: علامہ ظفر احمد عثمانی فرماتے ہیں فضیلت ان حکم الآیۃ باقی بعد وفاتہ صلی اللہ علیہ وسلم فینبغی لمن ظلم نفسه أن یزور قبرہ ویستغفر اللہ عنده فیستغفر له الرسول

اعلاء السنن ج: 10 ص: 498

آیت سے حیات پر استدلال کرنے والے چند حضرات:

1: قرآن مجید کی سورۃ نساء آیت 64 (وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ) کیونکہ اس میں کسی کی تخصیص نہیں آپ کے ہم عصر ہوں یا بعد کے امتی ہوں اور تخصیص ہو تو کیونکر ہو آپ کا وجود تربیت تمام امت کے لئے یکساں رحمت ہے کہ پچھلے امتیوں کا آپ کی خدمت میں آنا اور استغفار کرنا اور کرنا جب ہی متصور ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم قبر میں زندہ ہوں

آب حیات ص: 52

2: واستدلوا علی انہا مندوبۃ بقولہ تعالیٰ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ وَالنَّبِيُّ حِیَی قَبْرہ بعد موتہ واذا ثبت انہ حی بعد وفاتہ فالمجبی الیہ بعد وفاتہ کالمجبی الیہ قبلہ

اوجز المسالك ج: 2 ص: 338، 339

3: احتج القائلون بانہا مندوبۃ بقولہ تعالیٰ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ ووجه الاستدلال بها انہ صلی اللہ علیہ وسلم حی فی قبرہ بعد موتہ کہا فی حدیث

اعلاء السنن ج: 10 ص: 498

آیت 4:

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ

(الانفال 33)

اس آیت کی تفسیر میں مفتی اعظم پاکستان مفتی محمد شفیع فرماتے ہیں

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دنیا میں ہونا قیامت تک باقی رہے گا کیونکہ آپ کی رسالت قیامت تک کے لیے ہے نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت بھی زندہ ہیں گو اس زندگی کی صورت سابق زندگی سے مختلف ہے اور یہ بحث لغو اور فضول ہے کہ ان دونوں زندگیوں میں فرق کیا ہے۔۔۔۔۔ خلاصہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے روضہ میں زندہ ہونا اور آپ کی رسالت کا قیامت تک رہنا اس کی دلیل ہے کہ آپ قیامت تک دنیا میں ہیں اس لیے یہ امت قیامت تک عذاب سے مامون رہے گی

معارف القرآن ج: 4 ص: 225

آیت 5

"يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا"

"(سورۃ الاحزاب آیت 45)

اس آیت کی تفسیر میں مفتی اعظم پاکستان مفتی محمد شفیع فرماتے ہیں

اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ تمام انبیاء خصوصاً رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس دنیا سے گزرنے کے بعد بھی اپنی قبروں میں زندہ ہیں ان کی یہ حیات برزخی

ہے عام لوگوں کی حیات پر زخمی سے بدرجہا زیادہ فائق و ممتاز ہوتی ہے جس کی حقیقت اللہ تعالیٰ ہی جانتے ہیں

(معارف القرآن ج: 7 ص: 177-178)

آیت 6

"وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنْكِرُوا أَرْوَاحَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا"

(سورۃ الاحزاب آیت 53)

تفسیر 1

قاضی ثناء اللہ اس آیت کے تحت فرماتے ہیں "وَجَازَ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ لِأَجْلِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيٌّ فِي قَبْرِهِ وَلِذَلِكَ لَمْ يَوْرَثْ وَلَمْ يَتَّخِمْ أَزْوَاجَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى عَلَى عِنْدِ قَبْرِي سَمِعْتُهُ وَمَنْ صَلَّى عَلَى نَائِيهَا أُبَلِّغُهُ رِوَاةَ الْبَيْهَقِيِّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ"

(تفسیر مظہری ج: 7 ص: 373)

تفسیر 2

حکیم الامت حضرت تھانوی فرماتے ہیں (نبی علیہ السلام کی حیات) حیات ناسوتی کے قریب قریب ہے چنانچہ بہت سے احکام ناسوت کے اس پر متفرع بھی ہیں دیکھئے زندہ کی بیوی سے نکاح جائز نہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات سے بھی نکاح جائز نہیں (خطبات حکیم الاسلام ج: 5 ص: 33)

آیت 7

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِبَنِي إِسْرَءِيلَ

(23 السجدة)

فلا تكن في مريّة من لقاءه قال كان قتادة يفسر ما أن نبى الله صلى الله عليه وسلم قد لقي موسى عليه السلام صحیح مسلم باب الاسراء رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى السماوات وفرض الصلوات فلا تكن في شك من لقاء موسى فإنك تراه وتلقاه

تفسیر کبیر تحت هذه الآية

آیت 8

"وَإِسْأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا"

(سورۃ الزخرف آیت 45)

قال ابن عباس و ابن زيد لما أُرِي رسول الله صلى الله عليه وسلم من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى وهو مسجد بيت المقدس بعث الله له آدم ومن ولد من المرسلين وجبريل مع النبي صلى الله عليه وسلم فأذن جبريل صلى الله عليه وسلم ثم أقام الصلاة ثم قال يا محمد تقدم فصل بهم فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له جبريل سل يا محمد من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من ذون الرحمن آلهة يعبدون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أسأل قد اكتفيت قلت وهذا هو الصحيح في تفسير هذه الآية

تفسیر قرطبی تحت هذه الآية

اس آیت کے س تحت خاتم الخدین علامہ انور شاہ کشمیری فرماتے ہیں "یستدل به على حياة الانبياء"

(مشکلات القرآن ص: 234)

بقول حافظ ابن حجر عسقلانی لیلۃ الاسراء کی یہ ملاقات روح مع الحید والا قول راجح اور موید بالجہد ہے
وقد استشكل رؤية الأنبياء في السماوات مع ان اجسادهم مستقرة في قبورهم بالأرض وأجيب بأن ارواحهم تشكّل بصورة
اجسادهم أو احضرت اجسادهم لهلافة النبي صلى الله عليه وسلم تلك الليلة تشریفاً له وتكريماً ويؤيده حديث عبد الرحمن
بن هاشم عن أنس فقيهه وبعث له آدم فمن دونه من الأنبياء فأفهم

فتح الباری ج 7 ص 210

آیت 9

"يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ"

(سورة الحجرات آیت 2)

اس آیت کی تفسیر میں مولانا محمد مالک کاندھلوی فرماتے ہیں:

احادیث میں ہے کہ ایک مرتبہ عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے مسجد میں دو شخصوں کی آواز سنی تو ان کو تنبیہ فرمائی اور پوچھا کہ تم لوگ کہاں کے ہو معلوم ہوا کہ
یہ اہل طائف ہیں تو فرمایا اگر یہاں مدینے کے باشندے ہوتے تو میں تم کو سزا دیتا (افسوس کی بات ہے) تم اپنی آوازیں بلند کر رہے ہو مسجد رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم میں اس حدیث سے علماء امت نے یہ حکم اخذ فرمایا ہے کہ جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا احترام آپ کی حیات مبارکہ میں تھا اسی طرح کا احترام
و توقیر اب بھی لازم ہے کیوں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر مبارک میں جی (زندہ) ہیں۔

(معارف القرآن ج 7 ص: 487)

عقیدہ حیاۃ الانبیاء علیہم السلام اور احادیث مبارکہ

حدیث 1:

"روى الامام الحافظ ابو يعلى الموصلى حدثنا أبو الجهم الأزرق بن علي حدثنا يحيى بن أبي بكير حدثنا المستلم بن سعيد عن الحجاج عن
ثابت البناني: عن أنس بن مالك: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون)

"(مسند ابی یعلیٰ ج: 6 ص: 147، رقم الحدیث 3425، تاریخ اصہبان ج: 2 ص: 44، مجمع الزوائد ج: 8 ص: 386، فیض القدیر ج: 3 ص: 239، حاشیہ ابن حجر مکی

ص: 481 حیاۃ الانبیاء بحقی ص: 70-72-74، شفاء السقام ص: 391)

مصححین و مستدللین:

1: امام بیہقی نے یہ روایت کئی طرق سے نقل کر کے استدلال کیا ہے۔ (حیاۃ الانبیاء)

2: امام اتقی الدین سبکی۔ (شفاء السقام ص: 391)

3: حافظ ابن حجر عسقلانی۔ (فتح الباری ج: 6 ص: 594-595)

4: امام بیہقی۔ (مجمع الزوائد ج: 8 ص: 386)

5: ملا علی قاری حنفی۔ (مرقات ج: 3 ص: 415)

6: علامہ عبد الرؤف مناوی (فیض القدیر ج: 3 ص: 239)

7: امام سہروردی: وقد قال صلى الله عليه وسلم كما رواه الحافظ المنذرى على بعد وفاتي كعني في حياتي ولأين عدي في كامله وأني

[خلاصة الوفاء ج 1 ص 43]

[شرح زورقانی ج 4 ص 357]

1: حافظ ابن حجر۔ (فتح الباری ج: 6 ص: 596)

2: امام نووی۔ (کتاب الاذکار ص: 152)

3: امام تقی الدین سبکی۔ (شفاء القام ص: 161)

4: امام سخاوی۔ (القول المبرج ص: 161)

5: حافظ ابن تیمیہ۔ (فتاویٰ ابن تیمیہ ج: 1 ص: 195)

6: علامہ عزیزی اسنادہ حسن السراج المنیر ج: 3 ص: 297 بحوالہ تسکین الصدور ص: 295]

7: امام ابن کثیر وصحہ النووی فی الاذکار

[تفسیر ابن کثیر تحت الآیہ ان اللہ علامہ الخ یصلون علی النبی یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیما]

8: علیہ زرقانی ما من أحد یسلم علی إلا رد الله علی روحی حتی أردد علیه السلام أخرجه أبو داود ورجاله ثقات

[شرح زرقانی ج: 4 ص: 357]

9: امام سمهودی والأبی داود بسند صحیح عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا ما من أحد یسلم علی إلا رد الله علی روحی حتی أردد علیه السلام

[خلاصة الوفاء ج: 1 ص: 42]

10: قال الألبانی حسن

[سنن ابی داود باب زیارة القبور]

11: ما من أحد یسلم علی إلا أردد علیه السلام لأنی حی أقدر علی رد السلام

عوان المعبود ثم الحق عظیم آبادی ج: 6 ص: 19

12: (ما من أحد یسلم علی إلا رد الله علی)..... (روحی) یعنی رد علی نطقی لأنه حی علی الدوام وروحه لا تفارقه أبداً ما صح أن الأنبياء أحياء فی قبورهم (حتى أردد) غایة لرد فی معنی التعلیل ای من أجل أن أردد (علیه السلام) هذا ظاهر فی استمرار حیاته لاستحالة أن یخلو الوجود کله من أحد یسلم علیه عادة

[فیض القدر ج: 5 ص: 596]

روح کا مطلب

ووجه الإشکال فیہ أن ظاهرة أن عود الروح إلى الجسد یقتضی انفصالها عنه وهو الموت

وقد أجاب العلماء عن ذلك بأجوبة..... الرابع المراد بالروح النطق فتجوز فیہ من جهة خطاباً بما نفهه الخامس أنه یتغرق فی أمور الملأ الأعلى فإذا سلم علیه رجع إلیه فهمه لیجیب من سلم علیه

[فتح الباری ج: 6 ص: 488]

قال: "ما من أحد یسلم علی إلا رد الله علی روحی حتی أردد علیه السلام". ومغناة والله أعلم، "إلا وقدر ذلك الله علی روحی فأرد علیه السلام"

[شعب الایمان رقم 4161]

اس حیات میں شبہ نہ کیا جاوے کیونکہ مراد یہ ہے کہ میری روح جو ملکوت و جبروت میں مستغرق تھی جس طرح کہ دنیا میں نزول و حی کے وقت کیفیت ہوتی تھی اس سے اتفاق ہو کر سلام کی طرف متوجہ ہو جاتا ہوں اس کو روح سے تعبیر فرمادی

[نشر الیہ فی ذکر النبی الحبيب ص: 200]

اور ان مشاغل کے ایک وقت میں اجتماع سے تراحم کا وسوسہ نہ کیا جاوے کیونکہ برزخ میں روح کو پھر خصوصاً روح مبارک بہت وسعت ہوتی ہے۔
[نشر الطیب فی ذکر النبی الحبيب ص 200]

شیخ الاسلام حضرت مدنی فرماتے ہیں:

ابوداؤد کی روایت میں رد اللہ علی روحی فرمایا گیا ہے حدیث کے الفاظ یہ ہیں مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُسَلِّمُ عَلَى الْإِذَا اللَّهُ عَلَيْهِ رُوحِي حَتَّى اسلم عليه او كما قال اگر لفظ الی روحی فرمایا گیا ہو تا تو آپ کا شبہ وارد ہو سکتا ہے۔ الی اور علی کے فرق سے آپ نے ذہول فرمایا۔ علی استعلاء کے لئے ہے اور الی نہایت طرف کے لئے ہے اس سے تو معلوم ہوتا ہے کہ صلوٰۃ و سلام سے پہلے روح کا استعلاء نہ تھا۔ نہ یہ کہ وہ جسم اطہر سے بالکل خارج ہو گئی تھی اور اب اس کو جسم اطہر کی طرف لوٹایا گیا ہے چونکہ آنحضرت علیہ السلام مدارج قرب و معرفت میں ہر وقت ترقی پذیر ہیں، اس لیے توجہ الی اللہ کا انہماک اور استغراق دوسری جانب کی توجہ کو کمزور کر دیتا ہے، چنانچہ اہل استغراق کی حالتیں روزانہ مشاہد ہوتی ہیں، مگر جب رسول اللہ صلی علیہ وسلم رحمۃ اللعالمین بنایا گیا ہے، اس لیے بارگاہ الوہیت سے درود بھیجنے والے پر حتمیں نازل فرمانے کے لیے متعدد مزایا میں ایک مزیت یہ بھی عطا فرمائی گئی کہ خود سرور کائنات علیہ السلام کو اس استغراق سے منقطع کر کے درود والے کی طرف متوجہ کر دیا جاتا ہے اور آپ اس کے لیے متوجہ ہو کر دعا فرماتے ہیں۔

اگر بالفرض وہی معنی لیے جائیں جو آپ سمجھے ہیں اور علی اور الی میں کوئی فرق نہ کیا جاوے، تب بھی یہ روایت دوام حیات پر دلالت کرتی ہے اس لیے کہ دن رات میں کوئی گھڑی اور کوئی گھنٹہ بلکہ کوئی منٹ اس سے خالی نہیں رہتا کہ آپ پر اندرون نماز اور بیرون نماز درود نہ بھیجا جاتا ہو اس لیے دوام حیات لازم آئے گا۔

مکتوبات شیخ الاسلام حصہ اول ص 248 تا 252

وقد استشكل ذلك من جهة أخرى وهو أنه يستلزم استغراق الزمان كله في ذلك لاتصال الصلاة والسلام عليه في أقطار الأرض من لا يحصى كثرة

وأجيب بأن أمور الآخرة لا تدرك بالعقل وأحوال البرزخ أشبهه بأحوال الآخرة والله أعلم

فتح الباری ج 6 ص 488

حدیث 4:

" أخبرنا عبد الوهاب بن عبد الحكم الوراق قال حدثنا معاذ بن معاذ عن سفيان بن سعيد ح وأخبرنا محمود بن غيلان قال حدثنا وكيع وعبد الرزاق عن سفيان عن عبد الله بن السائب عن زاذان عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن لله ملائكة سياحين في الأرض يبلغوني من أمتي السلام "

(سنن نسائی باب السلام علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم، صحیح ابن حبان رقم 914 ذکر البیان بان سلام المسلم علی المصطفی صلی اللہ علیہ وسلم بلغ إیاءہ ذلک فی قبرہ، منہ احمد رقم 10529، سنن دارمی 2774 باب فی فضل الصلاة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم، منہ ابی یعلیٰ رقم 5213،)

مصححین:

1: امام سخاوی۔ (القول البدیع ص: 159)

2: امام بیہقی۔ (مجمع الزوائد ج: 8 ص: 595)

3: امام حاکم۔ (المستدرک ج: 3 ص: 197)

4: امام ذہبی۔ (تخفيض علی المستدرک ج: 3 ص: 197)

5: علامه ابن حادى۔ (الصارم السنن ص: 192)

6: قال الشيخ الألبانى صحيح سنن نسائى باب السلام على النبي صلى الله عليه وسلم،

7: قال شعيب الأرناؤوط: إسناده صحيح على شرط مسلم

صحیح ابن حبان رقم 914 ذکر البیان بأن سلام المسلم على الصلطفى صلى الله عليه وسلم بلغ رايه ذلك في قبره

8: قال حسين سليم أسد: إسناده صحيح

سنن دارى 2774 باب في فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم

9: صحيح الإسناد ولم يخرجاه

المستدرک تفسير سورة الاحزاب

10: وللبزازير جال الصحيح عن ابن مسعود رضى الله عنه مرفوعاً أن الله تعالى ملائكة سياحين يبلغونى عن أمتى

خلاصة الوفاء ج 1 ص 43

حديث 5:

"حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ بْنِ جَابِرٍ عَنْ أَبِي الْأَشْعَثِ الضَّنْعَاءِيِّ عَنْ أَوْسِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: - إِنْ مِنْ أَفْضَلِ أَيَّامِكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ قُبِضَ وَفِيهِ الثَّفَعَةُ وَفِيهِ الطَّفَعَةُ فَأَكْبَرُوا عَلَى مِنَ الصَّلَاةِ فِيهِ فَإِنْ صَلَّاتُكُمْ مَعْرُوضَةٌ عَلَى .. قَالَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ تُعْرَضُ صَلَاتُنَا عَلَيْكَ وَقَدْ أَرْمَتَ يَقُولُونَ بِلَيْتِكَ. فَقَالَ: - إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ "»

(سنن ابى داود ج: 1 ص: 157، باب تفرغ الأتواب الجمعة)

مصححين ومتدلين:

1: امام نووى۔ (كتاب الاذكار ص: 150، رقم الحديث 345)

2: حافظ ابن حجر فرماتے ہیں وصحہ ابن خزيمه وغيره۔ (فتح الباری ج: 6 ص: 595)

3: امام حاکم۔ (المستدرک ج: 1 ص: 569، رقم الحديث 1068)

4: امام ذہبی۔ (تلخیص علی المستدرک ج: 1 ص: 568)

5: حافظ عبد الغنى۔ (القول البدیع ص: 167)

6: امام منذرى۔ (القول البدیع ص: 163)

7: وقد صحح هذا الحديث ابن خزيمة وابن حبان والدارقطني والنووى في الأذكار

تفسير ابن كثير تحت الآية إن الله ولا يحب المصلون على النبي وآله الذين آمنوا بأهله وأهلوا أشليين

8: الموت ليس بغيره إنما هو انتقال من دار إلى دار فإذا كان هذا للشهداء كان الأنبياء بذلك أحق وأولى مع أنه صرح عنه أن

الأرض لا تأكل أجساد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام

عمدة القارى باب ما يذكر في الأشخاص والخصوة بين المسلم واليهودى

9: ومن تأمل هذا الإسناد لم يشك في صحته لثقة رواه وشهرتهم وقبول الأئمة أحاديثهم

جلاء الاقيام ج 1 ص 80

10: وقال ابن العربي حديث حسن۔ (التذكرة ج 1 ص 204)

1: فالأنبياء في قبورهم أحياء

[مرقات ج 5 ص 32]

حديث 6

"حدثنا عمرو بن سواد المصري حدثنا عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث عن سعيد بن أبي هلال عن زيد بن أيمن عن عبادة بن نسي عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثروا الصلاة على يوم الجمعة . فإنه مشهود تشهد الملائكة . وإن أحدنا لم يصلي على إلا عرضت على صلاته حتى يفرغ منها قال قلت وبعد الموت ؟ قال (وبعد الموت . إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء . فتنبى الله حي يرزق)"

(سنن ابن ماجه ص: 118 باب ذكر وقايه صلى الله عليه وسلم . تحريرات حديث ص: 331)

مصححين :

1: قال الدميروى رجاله ثقات - (فيض القدير ج: 2 ص: 111)

2: قال الحافظ المنذرى اسناده جيد - (ترجمان السنن ج: 3 ص: 297)

3: ملا على قارى - (مرقاة ج: 3 ص: 415)

4: حافظ ابن حجر رجاله ثقات (تهذيب التهذيب ج: 2 ص: 537، تحت الترجمة زيد بن أيمن)

5: قاض شوكانى - وقد أخرج ابن ماجه بإسناد جيد (نيل الاوطار ج: 3 ص: 263)

6: ولابن ماجه بإسناد جيد عن أبي الدرداء رضى الله عنه مرفوعاً أكثروا الصلاة على يوم الجمعة

خلاصة الوفاء ج: 1 ص 43

7: وقد أخرج ابن ماجه بإسناد جيد أنه صلى الله عليه وسلم قال لأبي الدرداء إن الله عز وجل حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء

عون المعبود ج: 3 ص 261

حديث 7:

وقال أبو الشيخ في كتاب الصلاة على النبي حدثنا عبد الرحمن بن أحمد الأعرج حدثنا الحسن بن الصباح حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله من صلى على عند قبرى سمعته ومن صلى على من بعيد أعلته

جلاء الأنفاس ص 54 مذكورة باب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وفصلها تحريرات حديث ص 330

مصححين ومتدلين

1 حافظ ابن حجر

وأخرجه أبو الشيخ في كتاب الثواب بسند جيد بلفظ من صلى على عند قبرى سمعته ومن صلى على نائياً بلغته

فتح الباري ج: 6 ص 488

2 امام سخاوى

قال ابن القيم انه غريب قلت وسند جيد

القول البدئ ص 160

3 ملا علی قاری

ورواة أبو الشيخ وابن خبان في كتاب ثواب الأعمال بسند جيد

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج 4 ص 21

وعن أبي هريرة قال قال رسول الله من صلى على عند قبري سمعته أي سمعا حقيقيا بلا واسطة

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج 4 ص 21

4 امام مناوی

من صلى على عند قبري سمعته ومن صلى على نائيا أي بعيدا عني (أبلغته) أي أخبرته به من أحد من الملائكة وذلك لأن روحه تعلقا بمقر بدنه الشريف وحرام على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء

فيض القدير ج 6 ص 220

5 ابوالحسن علی بن محمد عراقی

(قلت) وسندة جيد كما نقله السخاوي عن شيخه الحافظ ابن حجر

تنزيه الشريعة ج 1 ص 381

6 قاضی ثناء اللہ

قلت وجاز ان يكون ذلك لاجل ان النبي صلى الله عليه وسلم حتى في قبرة ولذلك لم يورث ولم يتعم أزواجه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على عند قبري سمعته ومن صلى على نائيا أبلغته رواه البيهقي في شعب الإيمان

تفسير مظہری ج 7 ص 373

7 علامہ شبیر احمد عثمانی

واخرجه ابو الشيخ في كتاب الثواب بسند جيد

فتح الملمع ج 1 ص 330

علماء اسلام اور عقیدہ سماع صلوة وسلام عند القبر

1 امام شرنبلانی

وينبغي لمن قصد زيارة سيدنا النبي صلى الله عليه وسلم أن يكثر من الصلاة عليه فإنه يسمعها وتبلغ اليه

نور الايضاح ج 1 ص 153 فصل في زيارة سيدنا النبي صلى الله عليه وسلم

2 حافظ ابن تيمية

وَهُوَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْمَعُ السَّلَامَ مِنَ الْقَرِيبِ وَتُبَلِّغُهُ الْمَلَائِكَةُ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَيْهِ مِنَ الْبَعِيدِ

مجموع الفتاوى ج 27 ص 384

3 ملا علی قاری

أن الأنبياء أحياء في قبورهم فيمكن لهم سماع صلاة من صلى عليهم

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج 5 ص 32

4 امام احمد بن محمد بن اسماعیل

(فإنه يسمعها) أي إذا كانت بالقرب منه صلى الله عليه وسلم قوله (وتبلغ إليه) أي يبلغها الملك إليه إذا كان المصلي بعيداً
حاشية الخطاوي على مراقي الفلاح ج 1 ص 487

5 علامہ ابن البہادی

فأما ذلك الحديث وإن كان معناه صحيحاً فإسناده لا يحتج به.

الصارم السنكي ج 1 ص 160

وهو صلى الله عليه وسلم يسمع السلام من القرب

الصارم السنكي ج 1 ص 327

6 حضرت گنگوہی

انبیاء علیہم السلام کے سامع میں کسی کو خلاف نہیں۔

(فتاویٰ رشیدیہ ص: 134)

7 حضرت تھانوی

خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مروی ہے کہ جو شخص میری قبر کے پاس درود پڑھتا ہے اس کو میں خود سن لیتا ہوں

نشر الطیب ص 199

تخصیص: مجموعہ روایات سے علاوہ فضیلت حیات و اکرام ملائکہ کے برزخ میں آپ کے یہ مشاغل ثابت ہوتے ہیں۔۔۔ سلام کا سننا نزدیک سے
خود اور دور سے بذریعہ ملائکہ سلام کا جواب دینا یہ تو دائم ثابت ہیں

نشر الطیب ص 200

8 حضرت مدنی

خلاصہ کلام یہ ہے کہ اگر مزار مقدس کے پاس صلوٰۃ و سلام عرض کیا جاتا ہے تو روحانی سامع ہوتا ہے اور باعث جواب و دعا بنتا ہے

مکتوبات شیخ الاسلام ج 1 ص 234

9 قاری محمد طیب

اور وہ [انبیاء علیہم السلام] قبور مبارکہ پر حاضر ہونے والوں کا صلوٰۃ و سلام بھی سنتے ہیں

خطبات حکیم الاسلام ج 7 ص 181

10 شیخ زکریا

اس حدیث پاک میں دوسرا مضمون کہ جو قبر اطہر کے قریب درود پڑھے اس کو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم بنفس نفیس خود سنتے ہیں بہت ہی قابل فخر، قابل عزت، قابل لذت چیز ہے۔۔۔ اس روایت میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے خود سننے میں کوئی اشکال نہیں اس لئے کہ
انبیاء علیہم السلام اپنی قبور میں زندہ ہیں

فضائل درود شریف ص 32، 34

11 حضرت سہارنپوری

زائرین جو بے باکانہ اونچی آواز سے صلاۃ سلام پڑھتے اس سے آپ کو بہت تکلیف ہوتی اور فرمایا کرتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حیات ہیں

اور ایسی آواز سے سلام عرض کرنا ہے ادنیٰ اور آپ کی ایذا کا سبب ہے لہذا پست آواز سے سلام عرض کرنا چاہیے اور یہ بھی فرمایا کہ مسجد نبوی کی حد میں کتنی ہی پست آواز سے سلام عرض کیا جائے اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود سنتے ہیں۔

(تذکرہ اٹلیلی ص: 370)

12 مفتی محمود حسن گنگوہی

روایات سے اس قدر ثابت ہے کہ جو شخص مزار مبارک کے پاس کھڑا ہو کر درود و سلام پڑھتا ہے وہ آپ خود سنتے ہیں اور جو دور سے پڑھتا ہے وہ خدمت اقدس میں بواسطہ ملائکہ پہنچایا جاتا ہے

فتاویٰ محمودیہ ج 1 ص 531

13 مولانا محمد شریف کشمیری

اگر روضہ اقدس پر صلوٰۃ و سلام پڑھا جائے تو آپ خود سنتے ہیں بلکہ جمیع اہل السنۃ والجماعت اس کے قائل ہیں اور سب اکابر و یوہند کا یہی عقیدہ ہے

خیر الفتاویٰ ج 1 ص 128

14 مولانا محمد منظور نعمانی

روایات اور خواص امت کے تجربات سے یہ بھی ثابت ہے کہ جو امتی قبر پر حاضر ہو کر سلام عرض کرتے ہیں آپ ان کا سلام سنتے ہیں اور جواب دیتے ہیں

معارف الحدیث ج 4 ص 213، 212

اس حدیث سے یہ تفصیل معلوم ہوگی کہ فرشتوں کے ذریعہ آپ کو صرف وہی درود و سلام پہنچتا ہے جو کو دور سے بھیجے، لیکن اللہ تعالیٰ جن کو قبر مبارک کے پاس پہنچادے اور وہ وہاں حاضر ہو کر صلوٰۃ و سلام عرض کریں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو بنفس نفیس سنتے ہیں اور جواب دیتے ہیں اور جیسا کہ ابھی معلوم ہو چکا ہے ہر ایک کو جواب بھی عنایت فرماتے ہیں

معارف الحدیث ج 5 ص 281

15 مولانا غلام اللہ خان

شیخ وہاں تشریف لے گئے اور تقریر کی اور مسئلہ توحید بڑی وضاحت کے ساتھ بیان کیا اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات بابرکات کے لئے درود شریف پڑھنے کے فضائل و مناقب بیان کرتے ہوئے یہ حدیث پڑھی من صلی علی عند قبوی سمعته ومن صلی علی غائبہ ابلغته یعنی نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جو آدمی میری قبر کے قریب درود شریف پڑھے میں خود سن لیتا ہوں اور جو شخص دور دراز جگہ میں پڑھے تو اللہ کے فرشتے مجھ تک پہنچا دیتے ہیں

سوانح حیات مولانا غلام اللہ خان ص 326

وفات کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے جسد اطہر کو برزخ [قبر شریف] میں بہ تعلق روح حیات حاصل ہے اور اسی حیات کی وجہ سے روضہ اقدس پر حاضر ہونے والوں کا آپ صلوٰۃ و سلام سنتے ہیں

ماہنامہ تعلیم القرآن اگست 1962 ص 24، 25

نوٹ

اس فیصلہ پر حکیم الاسلام قاری محمد طیب، مولانا محمد علی جالندھری، مولانا غلام اللہ خان اور مولانا قاضی نور محمد کے دستخط موجود ہیں

کتاب فقہ حنفیہ اور احادیث سے یہ بات ثابت ہے کہ عند القبر بذات خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم درود و سلام سنتے ہیں سلف اہل السنیت والجماعت میں اس کے اندر کوئی اختلاف نہیں

عبد الرشید مفتی دارالعلوم تعلیم القرآن الجواب صحیح لاشی غلام اللہ

خیر الفتاویٰ ج 1 ص 127

16 مولانا نصیر الدین غور غشتوی

من صلی علی عند قبری سمعته سمعا حقیقیا بلا واسطہ

مکوة بین السطور ج 1 ص 93

میں [نصیر الدین غور غشتوی] اور مولانا غلام اللہ خان صاحب عقائد میں متفق ہیں، میں بھی نبی علیہ السلام کی وفات کے بعد برزخی حیات کا قائل ہوں اور وہ بھی برزخی حیات کے قائل ہیں میں بھی یہ کہتا ہوں کہ روضہ پاک کے قرب میں جب درود جہر پڑھا جائے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سنتے ہیں اور جواب دیتے ہیں اور جناب غلام اللہ خان صاحب نے بھی اپنے ماہنامہ تعلیم القرآن میں یہ لکھا ہے۔۔۔۔۔ اور نبی علیہ السلام اور سب اموات میں حیات برزخی ہے اور نبی علیہ السلام میں سب سے اکمل اور احسن ہے۔ اس واسطے وہ قبر کے پاس درود و سلام سنتے ہیں

ماہنامہ تعلیم القرآن ستمبر 1960 ص 25 بحوالہ مولانا نصیر الدین غور غشتوی کا عقیدہ ص 51، 50

17 مفکر اسلام مفتی محمود

متعدد احادیث سے بھی یہ ثابت ہے کہ قبر شریف کے پاس صلوٰۃ و سلام کو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم خود سنتے ہیں اخرج البیہقی فی شعب الامان من صلی علی عند قبری سمعته ومن صلی علی نائیا بلغته

نہادی مفتی محمود ج 1 ص 353

18 مفتی عبد الرحیم لاچپوری

قبر شریف کے پاس درود و سلام پڑھا جاتا ہے تو آپ خود سنتے ہیں

نہادی رحیمہ ج 2 ص 108

19 مولانا محمد ادریس کاندھلوی

اور مرزا مبارک پر جو شخص حاضر ہو کر صلوٰۃ و سلام پڑھتا ہے اس کو خود سنتے ہیں

سیرۃ الصطفیٰ ج 3 ص 168، 169

20 مولانا محمد یوسف لدھیانوی شہید

اکابر سے سنا ہے کہ احاطہ مسجد شریف میں جہاں سے بھی درود و سلام پڑھا جائے خود سماعت فرماتے ہیں

آپ کے مسائل اور ان کا حل ج 1 ص 309

21 مولانا عبد الحق حقانی

اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ اطہر کے قریب جو درود و سلام پڑھا جائے اس کو آپ بلا واسطہ سنتے ہیں اور یہی تمام محدثین و متکلمین اہل سنت والجماعت کا متفق علیہ عقیدہ ہے

فتاویٰ حقانیہ ج 1 ص 158

22 مفتی عبدالغفور ترمذی

اگر کوئی شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کے پاس صلوٰۃ و سلام پڑھے تو اس کو آپ خود بنفس نفیس سنتے ہیں

عقائد علماء و یاجند ص 3 عقیدہ نمبر 6

23 امام تقی الدین سبکی

وسنداً کر من الاحادیث والآثار والأدلة ما يدل على أن النبي صلى الله عليه وسلم يسبح من يسلم عليه عند قبره

شفاء النفاق ص 181

24 علامہ ظفر احمد عثمانی

وقد ورد التصريح بسماعه صلى الله عليه وسلم سلام الزائر في اثر

اعلاء السنن ج 10 ص 505

25 مولانا بدر عالم میرٹھی

جو لوگ حاضر ہو کر آپ پر درود و سلام پیش کرتے ہیں وہ تو آپ بنفس نفیس خود سنتے ہیں اور جو دور سے درود و سلام پڑھتے ہیں اس کے لئے اللہ تعالیٰ نے فرشتے معین فرمائے ہیں وہ اس کو آپ کی خدمت میں پیش کر دیتے ہیں

ترجمان السنن ج 3 ص 302

جس طرح اپنی حیات میں وہ قریب کی بات خود سنا کرتے تھے اسی طرح وفات کے بعد قریب کی درود شریف بنفس نفیس خود ہی سنتے ہیں

ترجمان السنن ج 2 ص 436

فائدہ

اس روایت کو تلقی بالقبول کا شرف حاصل ہے اور تلقی بالقبول حدیث کی صحت کی دلیل ہے
قال بعضهم يحكم بالحديث بالصحة اذا تلقاه العاس بالقبول وان لم يكن له اسناد صحيح.

(تدريپ الراوى ص 29)

قال ابن عبد البر في الاستدكار لما حكى عن الترمذی ان البخاری صحح حديث البحر هو الطهور ماؤه و اهل الحديث لا يصحون مثل اسناده لكن الحديث عندی صحيح لان العلماء تلقوه بالقبول.

(تدريپ الراوى ص 29)

المقبول ما تلقاه العلماء بالقبول وان لم يكن له اسناد

(شرح النعم الدرر)

امام شافعی فرماتے ہیں : حدیث لا وصیہ لو ارث إنه لا یثبتہ اهل الحديث ولكن العامة تلقته بالقبول وعملوا به حتى جعلوه ناسخاً لایہ الوصیہ له.

(فتح المغیث شرح ألفیة الحديث للسجادی ج 1 ص 289)

و کذا اذا تلقفت الأمة الضعیف بالقبول یعمل به علی الصحیح حتی أنه یأزل منزله المتواتر

(فتح المغیث شرح ألفیة الحديث للسجادی ج 1 ص 289)

و خیر الواحد منی یقید البقین والعلم ۛ یقید خیر الواحد العلم یقینی عند جماہیر الأمة إذا تلقته الأمة بالقبول عملاً به وتصديقاً، وليس بین سلف الأمة في ذلك نزاع، وهو أحد قسمی المتواتر إذا المتواتر قسماً ما رواه جماعة کثیرون یستحیل فی

العادة تواطؤهم على الكذب إلى أن ينتمى للمخبر عنه، وأسندوه إلى شيء محسوس سماع أو مشاهدة لا اجتماع، والثاني خبر الواحد إذا تلقته الأمة بالقبول

شرح العقيدة الطحاوية ج 1 ص 243

حدیث 8:

"حدثنا أحمد بن عيسى حدثنا ابن وهب عن أبي صخر أن سعيدا المقبري أخبره أنه سمع أبا ذريرة يقول: سمعت رسول الله، صلى الله عليه وسلم يقول: والذي نفس أبي القاسم بيده لينزلن عيسى بن مريم إماما مقسطا وحكما عدلا فليكسرن الصليب وليقتلن الخنزير وليصلحن ذات البين وليذهبن الشعناء وليعرضن عليه المال فلا يقبله ثم لن قام على قبري فقال: يا أحمد لأجيبنه"

(مسند أبي يعلى ص: 1149 رقم الحديث 6577، المطالب العالیه باب علامات الساعة،)

ولیاتین قبری حتی یسلم علی ولأردن علیه

المتدرک ج 3 ص 490 رقم 4218

مصححین:

1: امام بیہقی

رواه أبو يعلى ورجاله رجال الصحيح. (مجمع الزوائد ج: 8 ص: 387، رقم الحديث 13813)

2 امام حاکم

هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه [المتدرک رقم 4218]

3 حسین سلیم آسہ

[إسناده صحيح - [مسند أبي يعلى ص 1149 رقم الحديث 6577]

احادیث حیات الانبیاء متواتر ہیں

1: امام سیوطی فرماتے ہیں "فاقول حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی قبرہ هو وسائر الانبیاء معلومة عندنا علما قطعيا لما قام عندنا من الأدلة في ذلك وتواترت به الاخبار" (الحاوی للفتاوی ص: 554)

2: وَسُئِلَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ حَدِيثِ أَحْمَدَ وَأَبِي دَاوُدَ وَالتَّبَرُّقِيِّ مَا مِنْ أَحَدٍ يُسَلِّمُ عَلَيَّ إِلَّا رَدَّ اللَّهُ إِلَيَّ وَفِي رِوَايَةٍ عَلَيَّ رُوحِي حَتَّى أَرُدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ مَا الْجَوَابُ عَنْهُ مَعَ الْإِجْتِمَاعِ عَلَى حَيَاةِ الْأَنْبِيَاءِ كَمَا تَوَاتَرَتْ بِهِ الْأَخْبَارُ

الفتاوی الکبری الفقیہ ج 2 ص 135

3: نظم المتناثر فی الحدیث المتواتر میں بھی حیات الانبیاء علیہم السلام کی احادیث کو متواتر کہا گیا ہے

اور اصول حدیث کا قاعدہ ہے کہ جب کسی مسئلے کی احادیث کو تواتر کا درجہ حاصل ہو جائے تو اس کی سند پر بحث کرنا جائز نہیں۔

والمتواتر لا یُبْحَثُ عَنْ رِجَالِهِ أَمَّا عَنْ صِفَاتِهِمْ بَلْ يَجِبُ الْعَمَلُ بِهِ مِنْ غَيْرِ بَحْثٍ

شرح نخبہ الفکر لعلی القاری ج 1 ص 186

ولذلك يجب العمل به من غير بحث عن رجاله

تدریب الراوی ج 2 ص 176

المتواتر فإنه صحيح قطعاً ولا يشترط فيه مجموع هذه الشروط

تدريب الراوي ج 1 ص 68

ومن شأنه أن لا يشترط عدالة رجاله بخلاف غيره

فتاوى الأثر لابن الخليل ج 1 ص 46

لأن المتواتر لا يُسأل عن أحوال رجاله

شرح نخبه الفكر على القاري ج 1 ص 161

ومن شأنه أن لا يشترط عدالة رجاله بخلاف غيره

-(قواعد في علوم الحديث ص: 32)

آثار صحابه رضى الله عنهم اجمعين

1: وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يُذِيقُكَ اللَّهُ الْمَوْتَيْنِ أَبَدًا

صح بخاري ج 1 ص 517

مستدلين

قوله لا يذيقك الله الموتين بضم الياء من الإفاقة وأراد بالموتتين الموت في الدنيا والموت في القبر وهما الموتان المعروفتان المشهورتان فلذلك ذكرهما بالتعريف وهما الموتان الواقعتان لكل أحد غير الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فإنهم لا يموتون في قبورهم بل هم أحياء وأما سائر الخلق فإنهم يموتون في القبور ثم يحيون يوم القيامة ومذهب أهل السنة والجماعة أن في القبر حياة وموتاً فلا بد من ذوق الموتين لكل أحد غير الأنبياء وقد تمسك بقوله لا يذيقك الله الموتين من أنكر الحياة في القبر وهم المعتزلة ومن لم يخوهم

عمدة القاري ج 11 ص 403 كتاب فضائل الصحابة

واحسن من هذا الجواب ان يقال ان حياته صلى الله عليه وسلم لا يتعقبها موت بل يستمر حياً والأنبياء احياء في قبورهم ولعل هذا هو الحكمة في تعريف الموتين حيث قال لا يذيقك الله الموتين المعروفتين المشهورتين الواقعتين لكل أحد غير الأنبياء

فتح الباري ج 7 ص 29

والاحسن ان يقال ان حياته صلى الله عليه وسلم لا يتعقبها موت بل يستمر حياً والأنبياء احياء في قبورهم-

(حاشية بخاري ج 1 ص: 517)

قال الكرمانى... ويحتمل ان يراد ان حياتك في القبر لا يتعقبها موت فلا تذوق مشقة الموت مرتين بخلاف سائر الضلوق فإنهم يموتون في القبر ثم يحيون يوم القيامة

الكنز التواري ج 14 ص 162

2: عَنْ الشَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ كُنْتُ قَائِمًا فِي الْمَسْجِدِ فَخَصَمَنِي رَجُلٌ فَتَنَظَرْتُ فَإِذَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقَالَ أَهْبْ قَاتِلْنِي بِهَذَيْنِ فَمِثْلُهُ يَهْبُتَانِ قَالَ مَنْ أَنْتَا أَوْ مِنْ أَيْنَ أَنْتَا قَالَ أَمِنْ أَهْلِ الطَّائِفِ قَالَ لَوْ كُنْتُمَا مِنْ أَهْلِ الْبَلَدِ لَأَوْجَعْتُكُمَا تَرْفَعَانِ أَصْوَاتَكُمَا فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

صح بخاري ج 1 ص 67 باب رفع الصوت في المساجد

أنه عليه السلام في قبره حي وقال تعالى لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي المحجرات

مرقاۃ المفاتیح باب المساجد ومواضع الصلاة

3: عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَذْخُلُ بَيْتِي الَّذِي دُفِنَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي فَأَضَعُ ثَوْبِي فَأَقُولُ إِنَّمَا هُوَ رَوْحِي وَأَبِي فَلَمَّا دُفِنَ عُثِرَ مَعَهُمْ قَوْلُ اللَّهِ مَا دَخَلْتُ إِلَّا وَأَنَا مُشْدُودَةٌ عَلَى نِيَابِي حَيَاءً مِنْ عُمَرُ

مسند احمد رقم 25660

4: عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ مَالِكِ الدَّارِ قَالَ: وَكَانَ خَازِنُ عُمَرَ عَلَى الطَّعَامِ، قَالَ: أَصَابَ النَّاسَ قَحْطٌ فِي زَمَنِ عُمَرَ، فَجَاءَ رَجُلٌ إِلَى قَبْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، اسْتَسْقِ لَأُمِّتِكَ فَإِنَّهُمْ قَدْ هَلَكُوا، فَأَتَى الرَّجُلَ فِي الْمَنَامِ فَقِيلَ لَهُ: أَلَيْسَ عُمَرُ فَأَقْرِئَهُ السَّلَامَ، وَأَخْبِرْهُ أَنَّكُمْ مُسْتَسْقُونَ، قُلْ لَهُ: عَلَيْكَ الْكَيْسُ، عَلَيْكَ الْكَيْسُ، فَأَتَى عُمَرَ فَأَخْبَرَهُ فَبَكَى عُمَرُ، ثُمَّ قَالَ: يَا رَبِّ لَا أَلُوْا إِلَّا مَا كُتِبَتْ عَنْهُ.

مصنف ابن أبي شيبة باب ما ذكر في فضل عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

5: وقد كانت عائشة رضي الله عنه تسبح الوتر أو اليسار يضرب في بعض الدور المطيفة بالمسجد فتُرسل إليهم لا تؤذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم

خلاصة الوقائع 1 ص 166

6: عن نافع قال كان بن عمر إذا قدم من سفر أتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا أبا بكر السلام عليك يا أختاه

مصنف عبد الرزاق ج 3 ص 576 رقم 6724

اجماع امت اور عقیدہ حیات انبیاء علیہم السلام

1 قال محمد بن الحسن رحمه الله: وقد روى عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه لما حضرته الوفاة، قال لهم: إذا مت وفروا شتم من جهازى فأحملوني حتى تقفوا بباب البيت الذى فيه قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم، فقفوا بالباب وقولوا: السلام عليك يا رسول الله، هذا أبو بكر يستأذن فإن أذن لكم وفتح الباب، وكان الباب مغلقاً، فأدخلوني فادفوني، وإن لم يؤذن لكم فأخرجوني إلى البقيع وادفوني. ففعلوا فلما وقفوا بالباب وقالوا هذا: سقط القفل وانفتح الباب، وسمع هاتف من داخل البيت: أدخلوا المحبيب إلى المحبيب فإن المحبيب إلى المحبيب مشتاق

الشريعة للأجری ج 5 ص 70، تفسیر کبیر ج 21 ص 87، سورة كهف آیت: أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَافُورِ وَالرَّقِيقِ، تفسیر السراج المنیر ج 2 ص 288، تفسیر نیشاپوری ج 5 ص 167، غرائب القرآن ج 4 ص 416، سيرت طليع ج 3 ص 393

2 امام تقی الدین سبکی المتوفی 756 ھ فرماتے ہیں وقد اجمع اهل السنة على اثبات الحياة في القبور، قال امام الحرمين في الشامل اتفق سلف الامة على اثبات عذاب القبر و احياء الموتى في قبورهم ورد الارواح في اجسادهم۔

(شفاء القمام ص: 425)

3 وکیل خفیت علامہ عینی حنفی المتوفی 806 ھ فرماتے ہیں و مذهب اهل السنة والجماعة ان في القبر حياة وموتاً فلا بد من ذوق الموتين لكل احداً غير الانبياء

۔ (عمدة القاری ج 11 ص 403 کتاب فوائد الصحابة)

- 4 امام سخاوی المتوفی 902ھ فرماتے ہیں: ونحن نؤمن ونصدق بأنه صلى الله عليه وسلم حي يوزق في قبره — والاجماع على هذا۔
(القول البدیع ص: 172)
- 5 وَسَيَلَّى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ حَدِيثِ أَنَسٍ وَأَبِي دَاوُدَ وَالْبَيْهَقِيِّ مَا مِنْ أَحَدٍ يُسَلِّمُ عَلَى الْإِلَهِ إِلَّا رَدَّ اللَّهُ إِلَيْهِ فِي رِوَايَةٍ عَلَى رُوحِي حَتَّى أُرَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا الْجَوَابُ عَنْهُ مَعَ الْإِجْمَاعِ عَلَى حَيَاةِ الْأَنْبِيَاءِ كَمَا تَوَاتَرَتْ بِهِ الْأَخْبَارُ
الفتاوى الكبيرى المصنفية ج 2 ص 135
- 6 محمد بن علان الصديق الشافعى المتوفى 1057ھ فرماتے ہیں: والاجماع على انه صلى الله عليه وسلم حي في قبره على الدوام۔
(دليل الفالحين لطرق رياض الصالحين ج: 7 ص: 195-196)
- 7 شيخ داود سليمان البخارادى المتوفى 1299ھ فرماتے ہیں: وروى البيهقي وغيره بأسانيد صحيحة عند صلى الله عليه وسلم انه قال الانبياء احياء في قبورهم يصلون وورد ان الله حرم على الارض ان تاكل اجساد الانبياء وقد اطبق العلماء على ذلك
(السنة الوحيية في رد الوهابية ص: 6)
- 8 شيخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں: "باید حیات انبیاء متفق علیہ است صحیح کس را دروئے خلاف نیست حیات جسمانی دنیاوی حقیقی نہ حیات معنوی روحانی"
(اشعة الطلعات ج: 1 ص: 574)
- 9 مولانا گنگوہی فرماتے ہیں انبیاء کو اسی وجہ سے مستثنیٰ کیا گیا ہے کہ ان کے سمع میں کسی کو اختلاف نہیں۔
(فتاویٰ رشیدیہ ص: 173)
- 10 حکیم الامت حضرت تھانوی فرماتے ہیں: بہر حال یہ بات باتفاق امت ثابت ہے کہ انبیاء علیہم السلام قبر میں زندہ رہتے ہیں۔
(اشرف الجواب ص: 321 دلی نسخہ ص: 225)
- 11 مولانا محمد ادریس کاندھلوی فرماتے ہیں: تمام اہل سنت والجماعت کا اجماعی عقیدہ ہے کہ حضرات انبیاء کرام علیہم السلام وفات کے بعد اپنی قبروں میں زندہ ہیں۔
(سیرت المصطفیٰ ج: 3 ص: 249)
- 12 مولانا خیر محمد جالندھری فرماتے ہیں عالم برزخ میں جملہ انبیاء علیہم السلام کی حیات حقیقیہ دنیویہ بجمہم العنصری کا مسئلہ اہل سنت والجماعت میں متفق علیہ مسئلہ ہے
القول الثانی فی حیات النبی ص 30
- 13 مفکر اسلام مفتی محمود فرماتے ہیں یہ امر بھی علماء اہل سنت والجماعت کے نزدیک مسلم اور مجمع علیہ ہے کہ بحالت موجود یعنی عالم برزخ میں آپ جسمانی حیات سے زندہ ہیں
القول الثانی فی حیات النبی ص 32
- فائدہ: اگر کسی عقیدہ یا مسئلہ پر اجماع ہو جائے تو اجماع کا درجہ سند سے بھی زیادہ قوی ہوتا ہے یعنی اس مسئلہ کی احادیث پر سندی بحث کی ضرورت ہی نہیں رہتی۔
وقد روی عن جابر بن عبد الله بأسناد لا يصح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "الدينار أربعة وعشرون قيراطاً" وهذا الحديث وإن لم يصح إسناداً ففي قول جماعة العلماء به وإجماع الناس على معناه ما يخفى عن الإسناد فيه

(التحذیر لابن عبد البر ج 20 ص 145)

سلطان الحدیث ملا علی القاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں: وقد قال عطاء الإجماع أقوى من الإسناد

(المرقاۃ شرح المشکاۃ ملا علی القاری ج 1 ص 117)

غیر مقلدین کے پیشوا علامہ شوکانی لکھتے ہیں:

وقد اتفق أهل الحديث على ضعف هذه الزيادة لكنه قد وقع الإجماع على مضبوته.

(الدراري النضية شرح الدرر البهية للشوکانی ج 1 ص 19)

دوسرے مقام پر لکھتے ہیں: وفي إسناد إبراہیم بن محمد شيخ الشافعي وهو ضعيف وقد وقع الإجماع على ما أفادته الأحاديث

(الدراري النضية شرح الدرر البهية للشوکانی ج 1 ص 19)

اجماع کی اہمیت

إِنَّ أَهْضَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَجَمَعُوا عَلَى تَحْرِيمِ هَذِهِ الْحَيْلِ وَإِبْطَالِهَا، وَاجْتِمَاعُهُمْ حُجَّةٌ قَاطِعَةٌ بِحُجِّ اتِّبَاعِهَا بَلْ هِيَ أَوْ كَذَلِكَ الْحُجَّةُ وَهِيَ مُقَدَّمَةٌ عَلَى غَيْرِهَا. وَلَيْسَ هَذَا مَوْضِعٌ تَقْرِيرِ ذَلِكَ، فَإِنَّ هَذَا الْأَصْلَ مُقَرَّرٌ فِي مَوْضِعِهِ، وَلَيْسَ فِيهِ بَيْنَ الْفُقَهَاءِ بَلْ وَلَا بَيْنَ سَائِرِ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ هُمْ الْمُؤْمِنُونَ بِخِلَافٍ.

الفتاویٰ الکبریٰ لابن تیمیہ ج 6 ص 162

یجب علی المجتہد فی کل مسألة أن یرد نظرة إلی النفی الأصل قبل ورود الشرع ثم یبحث عن الأدلة السمعية المغيرة فینظر أول شیء فی الإجماع فإن وجد فی المسألة إجماعاً ترک النظر فی الكتاب والسنة فإنهما یقبلان النسخ والإجماع لا یقبله فالإجماع علی خلاف ما فی الكتاب والسنة دلیل قاطع علی النسخ إذ لا تجتمع الأمة علی الخطأ

المستفی للفرانی ج 1 ص 374

احتج نفاة القیاس بهذه الآية فقالوا: المكلف إذا نزلت به واقعة فإن کان عالماً بحکمها لم یجز له القیاس، وإن لم یکن عالماً بحکمها وجب علیه سؤال من کان عالماً بها لظاهر هذه الآية. ولو کان القیاس حجة لهما وجب علیه سؤال العالم لأجل أنه یمكنه استدباط ذلك الحکم بواسطة القیاس، فثبت أن تجویز العمل بالقیاس یوجب ترك العمل بظاهر هذه الآية فوجب أن لا یجوز. والله أعلم.

وجوابه: أنه ثبت جواز العمل بالقیاس بإجماع الصحابة، والإجماع أقوى من هذا الدلیل

تفسیر کبیر ج 20 ص 37

عقیدہ حیات الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اور مذاہب اربعہ

احناف

1 امام ابو الفضل عبد اللہ بن محمود الموصلی

يَذْنُو مِنْهُ ثَلَاثَةٌ أَوْ أَرْبَعَةٌ وَلَا يَذْنُو مِنْهُ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا يَضَعُ يَدَهُ عَلَى جِدَارِ التَّزْوِیَةِ فَهُوَ أَهْتَبُ وَأَعْظَمُ لِلْعُزْمَةِ وَيَقِفُ كَمَا يَقِفُ فِي الصَّلَاةِ وَيُحْمِلُ صُورَتَهُ الْكَرِيمَةَ الْبَهِيَّةَ كُلَّهُ تَائِماً فِي تَحِيَّةِ عَالِمِهِ بِوَسْطِ كَلَامَةٍ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ صَلَّى عَلَى عَنَدِ

قبری مجمعہ [الاختیار شرح الحدیث ج 1 ص 174 بحوالہ حیات النبی اور مذاہب اربعہ ص 25، 26]

2 امام ابن همام

وتستقبل القبر بوجهك ثم تقول السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته وذلك أنه عليه الصلاة والسلام في القبر الشريف المكرم على شقه الأيمن مستقبل القبلة ... ثم يسأل النبي صلى الله عليه وسلم الشفاعة فيقول يا رسول الله أسألك الشفاعة يا رسول الله أسألك الشفاعة وأتوسل بك إلى الله في أن أموت مسلماً

شرح فتح القدير ج 3 ص 180، 181

3 امام عيني

فإنهم لا يموتون في قبورهم بل هم أحياء ومذهب أهل السنة والجماعة أن في القبر حياة وموتاً فلا بد من ذوق الموتين لكل أحد غير الأنبياء

مجموع الفتاوى ج: 11 ص: 403 كتاب فضائل الصحابة

4 امام ملا علي قاري

أن الأنبياء أحياء في قبورهم فيمكن لهم سماع صلاة من صلى عليهم

مرقات ج 5 ص 32

5 امام شرنبلاني

ومما هو مقرر عند المحققين أنه صلى الله عليه وسلم حي يرزق تمتع بجميع الأعمال والعبادات غير أنه محجب عن أبصار القاصرين عن شريف المقامات ينبغي لمن قصد زيارة النبي صلى الله عليه وسلم أن يكثر من الصلاة عليه فإنه يسمعها أو تبلغ إليه مراق القارح ص 430 فصل: في زيارة النبي صلى الله عليه وسلم على سبيل الاختصار تجالما قال في الاعتبار

6 امام طحطاوي

قوله (فإنه يسمعها) أي إذا كانت بالقرب منه صلى الله عليه وسلم قوله (وتبلغ إليه) أي يبلغها الملك إليه إذا كان المصل بعيداً

حاشية الطحطاوي ج 1 ص 487

لأنهم أحياء في قبورهم

حاشية الطحطاوي ج 1 ص 241

7 امام ابن عابد بن شامي

ولا يخفى ما في كلامه من إيهام انقطاع حقيقتها بعدة فقد أفاد في الدر المنقي أنه خلاف الإجماع قلت وأما ما نسب إلى الإمام الأشعري إمام أهل السنة والجماعة من إنكار ثبوتها بعد الموت فهو افتراء وجهتان والمصريح به في كتبه وكتب أصحابه خلاف ما نسب إليه بعض أعدائه لأن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أحياء في قبورهم وقد أقام النكير على افتراء ذلك الإمام العارف أبو القاسم القشيري في كتابه شكاية السنة وكذا غيره كما بسط ذلك الإمام ابن السبكي في طبقاته الكبرى في ترجمة الإمام الأشعري

حاشية ابن عابد بن شامي ج 4 ص 151

مالك

إمام سمهودي

ولا شك في حياته صلى الله عليه وسلم بعد الموت وكذا سائر الأنبياء عليهم السلام حياة أكمل من حياة الشهداء التي أخبر الله بها في كتابه العزيز وهو صلى الله عليه وسلم سيد الشهداء وأعمال الشهداء في ميزانه

خلاصة الوقايع 1 ص 43

وفي الشفاء بسند جيد عن ابن حميد قال ناظر أبو جعفر أمير المؤمنين مالكاً في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالك يا أمير المؤمنين لا ترفع صوتك في هذا المسجد فأَنَّ الله تعالى أدب قوماً فقال (لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) الآية ومنح قوماً فقال (إن الذين يعضون أصواتهم عند رسول الله) الآية وذم قوماً فقال إن الذين ينادونك من وراء الحجرات الآية وإن حرمة ميتاً كحرمة حياً فاستكان لها أبو جعفر وقال يا أبا عبد الله أستقبل القبلة وادعوا أمر أستقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة أبيك آدم عليه السلام إلى الله تعالى يوم القيامة بل استقبله واستشفع به فيشفعك الله تعالى (ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم) الآية

خلاصة الوقايع 1 ص 51

شوافع

1 إمام تاج الدين سبكي

ومن عقائدنا أن الأنبياء عليهم السلام أحياء في قبورهم فأين الموت وصنف البيهقي رحمه الله جزءاً سمعناه في حياة الأنبياء عليهم السلام في قبورهم واشتد نكير الأشاعرة على من نسب هذا القول إلى الشيخ

طبقات الشافعية الكبرى ج 385، 384

لأن عندنا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) حي يحس ويعلم وتعرض عليه أعمال الأمة ويبلغ الصلاة والسلام على ما بيننا

طبقات الشافعية الكبرى ج 412

وقال أبو الحسن اشعري ما هو معتقد الأشاعرة على الإطلاق أن نبينا (صلى الله عليه وسلم) حي في قبرة رسول الله أبداً الأباد على الحقيقة لا المجاز

طبقات الشافعية الكبرى ج 131

2 حافظ ابن حجر

وأحسن من هذا الجواب أن يقال إن حياته صلى الله عليه وسلم في القبر لا يعقبها موت بل يستمر حياً والأنبياء أحياء في قبورهم ولعل هذا هو الحكمة في تعريف الموتين حيث قال لا يذيقك الله الموتين المعروفتين المشهورتين الواقعتين لكل أحد غير الأنبياء

فتح الباري ج 7 ص 29

وإذا ثبت أنهم أحياء من حيث النقل فإنه يقويه من حيث النظر كون الشهداء أحياء بنص القرآن والأنبياء أفضل من الشهداء

(فتح الباري ج 6 ص 595)

لأن الأنبياء أحياء عند الله وأن كانوا في صورة الأموات بالنسبة إلى أهل الدنيا وقد ثبت ذلك للشهداء ولا شك أن الأنبياء أرفع رتبة من الشهداء

(فتح الباری ج 6 ص 444 توبہ وفاة موسیٰ)

3 امام نووی

فإن قيل كيف يحجون ويلبسون وهم أموات وهم في الدار الآخرة وليست دار عمل فأعلم أن للمشايخ وفيما ظهر لنا عن هذا أجوبة أحدها أنهم كالشهداء بل هم أفضل منهم والشهداء أحياء عند ربهم

(شرح مسلم ج 1 ص 94 باب الاسراء رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم)

فائدہ

شواہد میں سے امام سیوطی اور امام بیہقی نے اس موضوع پر مستقل کتاب تحریر فرمائی ہے

حنا بلہ

ويستحب زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم لما روى الدارقطني بإسنادة عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حج فزار قبري بعد وفاتي فكلما زادني في حياتي.... عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ما من أحد يسلم علي عند قبري إلا رد الله علي روحه حتى أرد عليه السلام.... ويروى عن العتيبي قال: كنت جالساً عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فجاء إعرابي فقال: السلام عليك يا رسول الله سمعت الله يقول: {ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً} وقد جئتكم مستغفراً اللّٰه مستشفعاً بكم إلى ربّي ثم أنشأ يقول:

(يا خير من دفنت بالقاع أعظمه... قطاب من طيبن القاع والأكرم)

(نفسى الغداء لقبر أنت ساكنه... فيه العفاف وفيه الجود والكرم)

ثم انصرف الإعرابي فعملتني عين فتمت فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقال: عتيبي الحق الإعرابي فيشيرة أن الله قد غفر له.... ثم تأق القبر فتولى ظهرة القبلة وتستقبل وتقول: السلام عليك أيها النبي صلى ورحمة الله وبركاته.... اللهم إنك قلت وقولك الحق: {ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً} وقد أتيتك مستغفراً من ذنوبي مستشفعاً بكم إلى ربّي فأسألك يا رب أن توجب لي المغفرة كما أوجبها لمن أتاك في حياته

المعنى لابن قدامة ج 3 ص 600، 599

عقیدہ حیات الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اور اکابرین دیوبند

1 حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی

رسول اللہ ﷺ بلکہ تمام انبیاء علیہم السلام بالیقین قبر میں زندہ ہیں آپ اب تک جید حیات ہیں پر شیعہ نہ سمجھیں تو کیا کیجیے؟

حدیث الشیعہ ص 359

رسول اللہ ﷺ ہنوز قبر میں زندہ ہیں۔

آب حیات ص 7

سو تسکین جب ہی متصور ہے کہ آپ ﷺ زندہ ہوں۔

آب حیات ص 52

ارواح انبیاء علیہم السلام [کو بدن کے ساتھ علاقہ (تعلق) بدستور رہتا ہے۔۔۔ اور ان کا جامع بعد وفات بھی بدستور باقی رہے۔

جمال قاسمی ص 13

انبیاء علیہم السلام کی ارواح طیبہ کو بعد مرگ بھی وہی تعلق اپنے اجسام سے رہتا ہے جو قبل مرگ تھا۔

جمال قاسمی ص 12

انبیاء کرام علیہم السلام کو انہیں اجسام دنیاوی کے تعلق کے اعتبار سے زندہ سمجھتا ہوں۔

لطائف قاسمیہ ص 3

انبیاء کرام علیہم السلام کو ابدان دنیا کے حساب سے زندہ سمجھیں گے۔

لطائف قاسمیہ ص 4

2 حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی

آپ ﷺ اپنی قبر شریف میں زندہ ہیں ونبی اللہ حی یرزق۔ اس مضمون حیات کو بھی مولوی محمد قاسم صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسالہ آب حیات میں بمالامزید علیہ ثابت کیا ہے۔

ہدایۃ الشیعہ ص 49

3 حضرت مولانا احمد علی السہارنپوری

والاحسن ان یقال ان حیاته ﷺ لا یتعقبها موت بل یستمر حیا والانبیاء احياء فی قبورهم

بخاری شریف ج 1 ص 517 حاشیہ

4 شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندی

”الہند علی المفند“ پر تصدیق دستخط کرتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں۔

وہو معتقدنا و معتقد مشائخنا جمیعاً لاریب فیہ۔

الہند علی المفند ص 74

تقدیر الکلام مامن احدی سلم علی الاراد علیہ السلام لانی حی اقدر علی رد السلام۔

حاشیہ سنن ابی داؤد ج 1 ص 286

قوله ان الله حرم علی الارض ای منعها وفيه مبالغة لطيفة اجساد الانبياء ای من ان تأكلها فالانبياء فی قبورهم احياء۔

حاشیہ سنن ابی داؤد ج 1 ص 157

5 فخر المحدثین مولانا غلیل احمد سہارنپوری

ان نبی اللہ ﷺ حی فی قبرہ کما ان الانبياء علیہم السلام احياء فی قبورهم

بذل المجہود شرح ابی داؤد ج 2 ص 117 باب بالقبول فی التشفیر

عندنا وعند مشائخنا حضرة الرسالة صلی اللہ علیہ وسلم حی فی قبرہ الشریف

الہند علی المفند ص 30

فان الانبياء فی قبورهم احياء

(بذل المجہود شرح ابی داؤد ج 2 ص 160 باب تفریح الابواب الجمعة)

زائرین جو بے باکانہ اونچی آواز سے صلاۃ سلام پڑھتے اس سے آپ کو بہت تکلیف ہوتی اور فرمایا کرتے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حیات ہیں اور ایسی آواز سے سلام عرض کرنا بے ادبی اور آپ کی ایذا کا سبب ہے لہذا پست آواز سے سلام عرض کرنا چاہیے اور یہ بھی فرمایا کہ مسجد نبوی کی

حد میں لگتی ہی پست آواز سے سلام عرض کیا جائے اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود سنتے ہیں۔

(تذکرہ الکلیل ص: 370)

6 رئیس المفسرین مولانا حسین علی الوانی واں بھجروی

عن ابن الدرداء رحمہ اللہ قال قال رسول اللہ ﷺ اکثروا الصلوة علی یوم الجمعة فانه مشهود تشهدہ الملائكة ان واحدا من یصل علی الاعرضت علی صلاتہ حین یفرغ منها قال قلت وبعد الموت قال: وبعد الموت: ان الله حرم علی الارض ان تاكل اجساد الانبياء فینبئ الله حی یوزق وقد صنف السیوطی رسالة الیاء الاذ کیا فی حیات الانبیاء۔

(تحریرات حدیث علی اصول التحقیق ص 331 'رسالہ درود شریف' حدیث نمبر 8 ط: اشاعت اکیڈمی پشاور)

7 حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی

حضرت ابو دردا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام کر دیا ہے کہ وہ انبیاء کرام کے جسموں کو کھائے یا پلن خدا کے پیغمبر زندہ ہوتے ہیں اور ان کو رزق دیا جاتا ہے روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے قادمہ پس آپ کا زندہ رہنا بھی قبر شریف میں ثابت ہوا

نشر الطیب ص 199

حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انبیاء کرام علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہوتے ہیں۔

نشر الطیب ص 199

بہر حال یہ بات باتفاق امت ثابت ہے کہ انبیاء علیہم السلام قبر میں زندہ رہتے ہیں۔

اشرف الجواب ص 321

حضور ﷺ کی قبر مبارک کے لئے بہت کچھ شرف حاصل ہے کیونکہ جہاں آپ کے اندر موجود ہے۔ بلکہ خود حضور ﷺ یعنی جسد مع تمس الروح اس کے اندر تشریف رکھتے ہیں۔ کیونکہ آپ ﷺ قبر میں زندہ ہیں۔ قریب قریب تمام اہل حق اس پر متفق ہیں۔ صحابہ کا بھی یہی اعتقاد ہے۔ حدیث بھی نص ہے کہ ان نبی اللہ حی فی قبرہ یوزق

اشرف الجواب ص 318، 319

حضور ﷺ قبر شریف میں زندہ ہیں۔

اشرف الجواب ص 222

آپ ﷺ [نص حدیث قبر میں زندہ ہیں۔

المکشف ص 675

8 خاتم الحمد ثین حضرت مولانا سید انور شاہ کشمیری

وفی البیہقی عن انس رضی اللہ عنہ وصحہ ووافقه الحافظ (ابن حجر رحمہ اللہ) فی المجلد السادس ان الانبياء احياء فی قبورهم یصلون۔

فیض الباری علی صحیح البخاری ج 2 کتاب الصلوة باب رفع الصوت ص 64

ومن ہہنا انحل حدیث اخر رواہ ابو داؤد فی رد روحہ ﷺ حین یسلم علیہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس معنایہ انہ یرد روحہ ای انہ یمیی فی قبرہ بل توجہہ من ذلک الجانب الی هذا الجانب فهو ﷺ حی فی کلتا الحالتین معنی انہ لم یطرأ علیہ التعطل قط۔

فیض الباری علی صحیح البخاری ج 2 کتاب الصلوة باب رفع الصوت ص 65

یستدل بہ علی حیوة الانبیاء۔

محکات القرآن 234

9 شیخ العرب والعجم حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی

یہ اکابر علماء دیوبند وفات ظاہری کے بعد انبیاء علیہم السلام کی حیات جسمانی کے صرف قائل ہی نہیں بلکہ مثبت بھی ہیں اور بڑے زور و شور سے اس پر دلائل قائم کرتے ہیں۔ متعدد رسائل اس بارہ میں تصنیف فرما چکے ہیں۔ رسالہ آب حیات نہایت ہی مسیوٹ رسالہ خاص اس مسئلہ کے لئے لکھا گیا ہے (معلوم ہوا کہ آب حیات لکھنے کی غرض صرف رد و افضل ہی نہیں بلکہ اثبات عقیدہ حیات النبیؐ بھی تھا) نیز حدیث الشیخہ اجماعہ اربعین حصہ دوم اور دیگر رسائل مطبوعہ مصنفہ حضرت نانوتوی قدس سرہ العزیز اس مضمون سے بھرے ہوئے ہیں۔

نقش حیات ص 160

10 بقیۃ السلف والد گرامی حضرت مولانا قاری محمد طیب حضرت مولانا محمد احمد

”المہند علی المفند“ پر تصدیقی دستخط کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

ما کتبہ العلامة وحید العصر هو الحق والصواب

المہند ص 80

11 شیخ الاتقیاء حضرت مولانا الشاہ عبد الرحیم رائے پوری

”المہند علی المفند“ پر تصدیقی دستخط کرتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں۔

الذی کتب فی هذه الرسالة حق صحیح وثابت فی الكتب بنص صریح وهو معتقدی ومعتقد مشائخی رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین واحیانا اللہ بہا واما تنا علیہا

المہند علی المفند ص 78

12 حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ دہلوی

اس خیال اور اعتقاد سے نہ انکارنا کہ آنحضرت ﷺ کی روح مبارک مجلس مولود میں آتی ہے اسکا شریعت مقدسہ میں کوئی ثبوت نہیں اور کئی وجہ سے یہ خیال باطل ہے اول یہ کہ حضرت رسالت پناہ ﷺ قبر مبارک میں زندہ ہیں جیسا کہ اہل سنت والجماعت کا مذہب ہے تو پھر آپ ﷺ کی روح مبارک کا مجالس میلاد میں آبادن سے مفارقت کر کے ہوتا ہے؟ یا کسی اور طریقے سے؟ اگر مفارقت کر کے مانا جائے تو آپ ﷺ کا قبر مطہر میں زندہ ہونا باطل ہوتا ہے یا کم از کم اس زندگی میں فرق آنا ثابت ہوتا ہے تو یہ صورت علاوہ اس کے کہ بے ثبوت ہے باعث توہین ہے نہ موجب تعظیم

(کفایت الفتی ج 1 ص 169، 177 ط: دارالاشاعت کراچی)

”المہند علی المفند“ پر تصدیقی دستخط کرتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں۔

رایت الاجوبۃ کلہا فوجدتہا حقۃ صریحۃ لا یحوم حول سر ادقاً ہاشک ولا ریب وهو معتقدی ومعتقد مشائخی۔

(المہند علی المفند ص 84 ط: المیزان لاہور)

13 شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی

وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْخَذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنْكِرُوا آيَاتِهِ مِنْ بَعْدِ آبَدًا

(سورۃ احزاب 53)

اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ اس مسئلہ کی نہایت محققانہ بحث حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ کی آب حیات میں ہے۔ (تفسیر عثمانی ص 567)

ويوم نبعث في كل أمة شهيداً عليهم من أنفسهم وجنابك شهيداً على هؤلاء ط ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين۔

(سورۃ نحل آیت 89)

اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں۔

حدیث میں آیا ہے کہ امت کے اعمال ہر روز حضور ﷺ کے روپر پیش کئے جاتے ہیں آپ اعمال خیر کو دیکھ کر خدا کا شکر ادا کرتے ہیں اور بد اعمالیوں پر مطلع ہوا کرتا لاکھوں کے لئے استغفار فرماتے ہیں۔

(تفسیر عثمانی ص 366)

ودلت النصوص الصحيحة على حيات الانبياء عليهم الصلوة والسلام .

فتح الملم شرح صحیح مسلم ج 1 ص 325 کتاب الایمان باب الاسراء رسول اللہ ﷺ الی السموات وفرض الصلوات وقد جمع البيهقي كتاب لطيفاً في حياة الانبياء في قبورهم اور دفيہ حدیث انس الانبياء احياء في قبورهم يصلون اخرجه من طريق يحيى بن ابى كفيرو هو من رجال الصحيح عن المستلم بن سعيد وقد وثقه احمد وابن حبان عن الحجاج الاسود وهو ابن ابى زياد البصري وقد وثقه احمد وابن معين عن ثابت عنه واخرجه ايضاً ابو يعلى في مسنده من هذا الوجه وشاهد هذا الحديث ما ثبت في صحيح مسلم من رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن انس رفعه مررت بموسى ليلة اسرى في عند الكهف الاحمر وهو قائم يصل في قبرة واخرجه ايضاً من وجه اخر عن انس ؓ

(فتح الملم شرح صحیح مسلم، کتاب الایمان باب الاسراء رسول اللہ ﷺ الی السموات وفرض الصلوات ج 1 ص 329) قال علماءنا: والدليل على عدم شرعية الصلوة على القبر ترك الناس عن اخرهم الصلاة على قبر النبي ﷺ وهو حي في قبرة الشريف والحوم الانبياء حرام على الارض.

فتح الملم شرح صحیح مسلم ج 2 ص 498

14 حضرت مولانا منظور احمد نعمانی

سب کے نزدیک مسلم اور دلائل شریعہ سے ثابت ہے کہ انبیاء علیہم السلام اور خاص کر سید الانبیاء ﷺ کو اپنی قبور میں زندگی حاصل ہے معارف الحدیث ج 5 ص 280

15 شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا کاندھلوی

انبیاء اپنی قبروں میں زندہ ہوتے ہیں۔

خصائل نبوی ﷺ شرح شمائل ترمذی ص 252 باب ما جاء في ميراث رسول الله انبياء عليهم الصلوة والسلام اپنی قبور میں زندہ ہیں علامہ سخاوی نے قول بدیع میں لکھا ہے ہم اس پر ایمان لاتے ہیں اور اس کی تصدیق کرتے ہیں کہ حضور ﷺ اقدس زندہ ہیں اپنی قبر شریف میں۔ اور آپ کے بدن اطہر کو زمین نہیں کھا سکتی اور اس پر (امت مسلمہ کا) اجتماع ہے۔ امام عسکری نے انبیاء کی حیات میں ایک مستقل رسالہ تصنیف فرمایا ہے اور حضرت انس کی حدیث ہے الانبياء احياء في قبورهم يصلون کہ انبیاء اپنی قبروں میں زندہ ہوتے ہیں اور نماز پڑھتے ہیں۔ علامہ سخاوی نے اس کی مختلف طرق سے تخریج کی ہے۔

فضائل درود شریف ص 25

واستدلوا على انها مندوبة لقوله تعالى... ولو انهم اذ ظلموا . الاية . والنبي حي في قبرة بعد موته كما في حديث الانبياء احياء في قبورهم وقد صححه البيهقي والفي في ذلك جزءاً . قال ابو منصور البغدادى : قال المتكلمون المحققون : ان نبينا ﷺ حي بعد وفاته واذا ثبت انه حي بعد وفاته فالمجئى اليه بعد وفاته كالمجئى اليه قبله وقال تعالى : ومن يخرج من بيته مهاجراً الى الحج فكما ان الهجرة اليه ﷺ في حياته الوصول الى حضرته كذلك الوصول بعد موته

ادجز المسالك شرح موطا امام مالك باب ما جاء في الساعة التي في يوم الجمعة ج 2 ص 338، 339

قلت اولاً انهم احياء في قبورهم فالاموال باق على ملكهم۔

(اوجز المسالك شرح موطا امام مالك باب ما جاء في تركه النبي صلی اللہ علیہ وسلم ج 15 ص 369)

وقد رأى النبي ﷺ في ليلة الاسراء موسى قائماً يصل في قبرة ويرد على من يسلم عليه وهو في الرفيق الاعلى ولا تنافي بين الامرين فان شأن الروح غير شأن الابدان فثبت انه لا منافاة بين كون الروح في اعلى عليين او الجنة او السماء وانها بالبدن اتصالاً بحيث تبدل وتوسع تصبل وتقرر۔

اوجز المسالك ج 4 ص 425

16 مفتی اعظم دارالعلوم دیوبند حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن

انبیاء علیہم السلام کی حیات قوی تر ہے اور نصوص صرف انبیاء علیہم السلام اور شہداء کی حیات میں وارد ہیں۔ حدیث شریف میں ہے ان الله حرم على الارض ان تاكل اجساد الانبياء فنبى الله حبي يرزق۔ الحديث۔

فتاوی دارالعلوم دیوبند مکمل و مدلل ج 5 ص 319

17 فخر الاسلام حضرت مولانا فخر الدین احمد

باب رفع الطوبى في المسجد حدثنا علي بن عبد الله بن جعفر بن نجيح البديني قال نا يحيى بن سعيد بن القطان قال نا الجعيد بن عبد الرحمن قال حدثني يزيد بن خصيفة عن السائب بن يزيد قال كنت قائماً في المسجد فغصني رجل فنظرت اليه فاذا عمر بن الخطاب فقال اذهب فأتني بهذين فمعه بهما فقال ممن انما او من ابن انما قال من اهل الطائف قال لو كنتما من اهل البلد لا وجعتكما ترفعان اصواتكما في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم۔

مزار اقدس کے احترام میں صحابہ کا عمل:-

حضرت عمرؓ کا ارشاد ترفعان اصواتكما الخ احترام مسجد کے ساتھ قرآن کریم کی آیت لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض (المحجرات 2) سے بھی ماخوذ ہے کہ اے ایمان والو! اپنی آوازوں کو پیغمبر علیہ السلام کی آواز سے بلند نہ کرو اور نہ ان کے سامنے اس طرح زور سے بولو جیسے آپس میں بولتے ہو پیغمبر علیہ السلام کی زندگی میں بھی یہی حکم تھا اور وفات کے بعد بھی یہی حکم ہے کیونکہ آپ قبر شریف میں بھی حیات سے متصف ہیں حضرت عمرؓ کی رائے تو روایات باب سے معلوم ہو گئی کہ وہ وفات کے بعد بھی قبر شریف کے قریب بلند آواز سے بولنے پر تمہیہ فرما رہے ہیں۔ حضرت ابو بکرؓ کے بارے میں بھی یہی منقول ہے کہ وہ مسجد نبوی ﷺ میں بلند آواز سے بولنے پر نکیر فرماتے اور کہتے کہ تم نے رسول اللہ ﷺ کو قبر شریف میں اذیت پہنچائی حضرت علیؓ نے ایک مرتبہ اپنے دروازے کے لئے کواڑ بنوائے تو حکم دیا کہ انہیں اتنی دور بیٹھ کر بنایا جائے کہ انکی آواز مسجد نبوی میں نہ آئے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو قبر مبارک میں تکلیف نہ ہو، حضرت عائشہؓ سے منقول ہے کہ اگر حجرہ الطہر کے قریب کسی دیوار میں کیل ٹھوسنے کی آواز آتی تو فوراً کسی قاصد کو بھیج کر ادیتی تھیں لا تو خود رسول اللہ (ﷺ) کہ رسول اللہ ﷺ کو تکلیف مت پہنچاؤ۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے یہ تمام اقوال و افعال تقی الدین سبکی کی شفاء السقام میں موجود ہیں۔ حیات انبیاء کے مسئلہ پر تفصیلی گفتگو کسی اور موقع پر کی جائے گی۔ انشاء اللہ۔ [ایضاح البخاری شرح بخاری شریف جلد 3 ص 269]

علماء دیوبند کی دوسری اجتماعی دستاویز تسکین الصدور فی تحقیق احوال الموتی فی البرزخ والقبور پر تصدیقی دستخط کرتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں۔

تسکین الصدور کا دو مرتبہ مطالعہ کیا۔ اپنے موضوع کے لحاظ سے بے مثل ہے اور واقعی اسم با سکی تسکین الصدور ہی ہے ہر مسئلہ نہایت واضح طریق پر دلائل سے آراستہ حیرت انگیز اور مخالفین کے دلائل کا صحیح رد جس سے دیکھنے والے کو حق معلوم کرنے میں زبردست امداد حاصل ہو سکے اور بشرط انصاف انکار کی گنجائش باقی نہ رہے۔ [تسکین الصدور ص 18]

18 مولانا عاشق الہی صاحب میرٹھی

”المہند علی المہند“ پر تصدیقی دستخط کرتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں۔

هو الصدق والصواب والحق عندی بلارتياب هذا هو معتقدی ومعتقد مشائخی تقربہ لساناً وعتقده جناناً فذلہ در المجیب
الاریب البحر العمقام والخبر الفہام ثم للہ درۃ قد اصاب فیما اجاب واجاد فیما افاد متعناً للہ بطول حیاته وبقائه وجزاۃ اللہ عنی
وعن سائر اهل الحق خیر اجزاء عنائہ فی ابطال وساوس المفتوی فی افتراءہ.

المہند علی المہند ص 86

19 دارالعلوم دیوبند کے 40 سالہ مہتمم مولانا قاری محمد طیب قاسمی

برزخ میں انبیاء کی حیات کا مسئلہ معروف و مشہور اور جمہور علماء کا اجتماعی مسئلہ ہے۔ علماء دیوبند حسب عقیدہ اہلسنت والجماعت برزخ میں انبیاء کرام کی حیات کے اس تفصیل سے قائل ہیں۔ کہ نبی کریم ﷺ اور تمام انبیاء کرام وفات کے بعد اپنی اپنی پاک قبروں میں زندہ ہیں۔ اور ان کے اجسام کے ساتھ انکی ارواح مبارکہ کا ویسا ہی تعلق قائم ہے جیسا کہ دنیوی زندگی میں قائم تھا۔ وہ عبادت میں مشغول ہیں نمازیں پڑھتے ہیں انھیں رزق دیا جاتا ہے اور وہ قیوم مبارکہ پر حاضر ہونے والوں کا صلوة و سلام سنتے ہیں۔ علماء دیوبند نے یہ عقیدہ قرآن و سنت سے پایا ہے۔ اور اس بارے میں ان کے سوچنے کا طرز بھی متواتر رہا ہے۔

خطبات حکیم الاسلام ج 7 ص 181

وفات کے بعد نبی کریم ﷺ کے جسد اطہر کو برزخ (قبر شریف) میں تعلق روح حیات حاصل ہے اور اس حیات کی وجہ سے روضہ اقدس پر حاضر ہونے والے کا صلوة و سلام سنتے ہیں

خطبات حکیم الاسلام ج 7 ص 187، مابنامہ تعلیم القرآن اگست 1962 ص 27-28۔

احقر اور احقر کے مشائخ کا مسلک وہی ہے جو المہند میں بالتفصیل مرقوم ہے۔ یعنی برزخ میں جناب رسول اللہ ﷺ اور تمام انبیاء مجید عصری زندہ ہیں۔ جو حضرات اس کے خلاف ہیں وہ اس مسئلہ میں دیوبند سے بٹے ہوئے ہیں۔

رحمت کائنات ص 32

تسکین الصدور پر تصدیقی دستخط کرتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں۔

رسالہ نافعہ تسکین الصدور سے استفادہ نصیب ہوا۔ اس کی وقعت و عظمت کے لئے یہ کافی ہے کہ وہ مولانا سرفراز خان صاحب کی تالیف ہے جو اپنی محققانہ و معتدلانہ طرز تالیف میں معروف ہیں۔ تسکین الصدور حقیقت یہ ہے کہ اس موضوع کے مسائل میں تسکین الصدور ہی ہے جس سے روحی اور قلبی تسکین ہو جاتی ہے۔ جس جس مسائل پر کلام کیا گیا ہے وہ اپنی جگہ نہ صرف یہ کہ اہل سنت والجماعت کے مسلک اور مذہب منصور کے مطابق ہی نہیں بلکہ فی نفسہ اپنے تحقیقی رنگ کی وجہ سے پوری جامعیت کے ساتھ مضبوط ہو گئے ہیں اور ان سے دلوں میں سرور اور آنکھوں میں نور پیدا ہوتا ہے
حق تعالیٰ موکف ممدوح کو تمام مسلمانوں کی طرف سے جزائے خیر عطا فرمائے اور ان کے علم و عرفان اور عمل و ایمان میں روز افزوں ترقیات عطا فرمائے آمین۔

تسکین الصدور ص 20

20 فخر المحدثین حضرت مولانا ظفر احمد عثمانی

لا شک فی حیوۃ بعد وفاتہ و کذا سائر الانبیاء علیہم السلام فی قبورہم حیاء ہم اکمل من حیۃ الشهداء۔

اعلاء السنن ج 10 ص 505

حضرت اقدس نبی کریم ﷺ اور سب انبیاء کرام علیہم السلام کے بارے میں اکابر دیوبند کا مسلک یہ ہے کہ وفات کے بعد اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور ان کے ابدان مقدسہ بعینہٗ محفوظ ہیں اور جسد عنبری کے ساتھ عالم برزخ میں ان کو حیات حاصل ہے اور حیات دنیوی کے مماثل ہے۔ صرف یہ ہے کہ

احکام شرعیہ کے وہ مکلف نہیں ہیں لیکن وہ نماز بھی پڑھتے ہیں اور روضہ اقدس پر جو روضہ پڑھا جاوے، بلا واسطہ سنتے ہیں۔ اور یہی جمہور محدثین اور متکلمین اہل السنۃ والجماعۃ کا مسلک ہے۔ اکابر دیوبند کے مختلف رسائل میں یہ تصریحات موجود ہیں حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ کی تو مستقل تصنیف حیات انبیاء کرامؑ پر ”آب حیات“ کے نام سے موجود ہے۔ حضرت مولانا خلیل احمد صاحبؒ جو حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ کے ارشد خلفاء میں سے ہیں ان کا رسالہ ”الہند علی المفند“ بھی اہل انصاف اہل بصیرت کے لئے کافی ہے۔ اب جو اس مسلک کے خلاف دعویٰ کرے اتنی بات یقینی ہے کہ ان کا اکابر دیوبند کے مسلک سے کوئی واسطہ نہیں۔ واللہ یقول الحق وھو بہدی السبیل۔

(تسکین الصدور ص 37 قبر کی زندگی 495-496 مقام حیات ص 272 ط: ادارہ المعارف لاہور)

انہ ﷺ حی فی قبورہ بعد موتہ کما فی حدیث: الانبیاء احياء فی قبورھم وقد صححه البیہقی والف فی ذلک جزاً۔ قال الاستاذ ابو منصور البغدادی: قال المتکلمون المحققون من اصحابنا: ان نبینا ﷺ حی بعد وفاتہ انعمی۔

اعلاء السنن ج 1 ص 498

21 رئیس التفسیرین حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی

تمام اہلسنت والجماعت کا اجماعی عقیدہ ہے کہ حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام وفات کے بعد اپنی قبروں میں زندہ ہیں۔

سیرت المصطفیٰ ج 3 ص 162

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم و دیگر انبیاء کرام قبروں میں زندہ ہیں

سیرت المصطفیٰ ج 3 ص 168

احادیث متواترہ سے انبیاء کرام کی جو حیات ثابت ہے۔ وہ حیات فی القبور ہے۔ نہ کہ حیات فی السموات۔

سیرت المصطفیٰ ج 3 ص 169

انبیاء کرام کی حیات جسمانی ہے۔ اور روح کا اصل تعلق اجسام سے قبروں میں ہے۔

سیرت المصطفیٰ ج 3 ص 169

حضرات انبیاء کرامؑ بلاشبہ اپنی قبروں میں زندہ ہیں۔

سیرت المصطفیٰ ج 3 ص 170

روح مبارک کا اسی جسد اطہر سے تعلق قائم ہے جو روضہ اقدس میں ودیت رکھا گیا ہے۔

سیرت المصطفیٰ ج 3 ص 171

22 مفتی اعظم دارالعلوم دیوبند حضرت مولانا مفتی مہدی حسن شاہجہان پوری

آپ ﷺ اپنے اپنی قبر مبارک میں اپنے جسد مبارک کے ساتھ زندہ ہیں۔ مزار مبارک کے ساتھ آپ ﷺ کا خصوصی تعلق مجسدہ و روح ہے۔ جو اس کے خلاف کہتا ہے وہ غلط کہتا ہے بدعتی ہے۔ اس کے پیچھے نماز مکروہ ہے۔ اس باب میں بکثرت احادیث وارد ہیں۔ جنکا انکار نہیں کیا جاسکتا ہے جو انکار کرتا ہے وہ خارج از اہلسنت والجماعت ہے۔

خیر الفتاویٰ ج 1 ص 124 تسکین الصدور ص 50/49

تسکین الصدور پر تصدیقی دستخط کرتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں۔

”کتاب تسکین الصدور موصول ہوئی۔ شکر گزار ہوں۔ وصول ہوتے ہی پڑھنا شروع کر دیا۔ جناب والا نے کتاب کے ہر بحث کو تشریح نہیں چھوڑا۔ مسائل کو دلائل صحیحہ سے اور نقول معتبرہ سے باحسن وجوہ ثابت کر دیا۔ اور اہلسنت والجماعت کے عقیدہ کو بطریق صحیح ثابت کرنے میں کسی قسم کا فتور واقع نہیں ہوا۔ اثبات عذاب قبر اور اثبات حیات الانبیاء فی القبور کو جن دلائل حقہ سے ثابت کیا ہے وہ آپ ہی کا حصہ ہے۔ طالب حق و ہدایت کو کسی قسم کے چون و چرا کی گنجائش نہیں ہے۔ متعنت اور معاند (ضدی اور ہٹ دھرم) سے امید نہیں کہ وہ ہدایت (تسکین الصدور کے دلائل) قبول کریں۔ ان مسائل میں معاندین

کے شکوک و شبہات اور اعتراضات واصیہ میں ان کے جوابات وند ان شکوک دے دیے ہیں۔ اور ان شبہات کو نازل کر دیا ہے الحاصل کتاب تحقیقات سے معلوم اور دلائل سے مشحون ہے عوام و خواص دونوں طبقوں کے لئے بہت مفید ہے۔

تسکین الصدور ص 19

23 فقہ الامت حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہی

(رسول اللہ ﷺ کی قبر اطہر میں زندہ ہونے کی بحث مستقل ہے۔ علماء حق کی تحقیق یہ ہے کہ زندہ تشریف فرما ہیں۔)

فتاویٰ محمودیہ باب ما يتعلق بحیات الانبیاء ج 1 ص 532-533

24 امام الاولیاء حضرت مولانا احمد علی لاہوری

کئی برس ہوئے حضرت مولانا احمد علی لاہوری صاحب سے مولانا غلام اللہ خان صاحب نے اپنے ہاں تقریر کی غرض سے تاریخ ملی۔ جب تاریخ نزدیک آگئی تو حضرت مولانا احمد علی لاہوری نے ان کو فرمایا کہ تم مسئلہ حیات میں اکابر دیوبند اور سلف کامسک کا ترک کر چکے ہو۔ اسی لئے اگر میں آؤں گا تو مسئلہ حیات بیان کروں گا اور فرمایا کہ یہ مسئلہ وہ سمجھ سکتا ہے جس کو عقیدت ہو یا بصیرت حاصل ہو بصیرت تم کو حاصل نہیں اور عقیدت تم کو رہی نہیں۔ چنانچہ حضرت لاہوری پھر راولپنڈی تشریف لے گئے۔

(حیات انبیاء کرام از مولانا مفتی عبدالشکور ترمذی ص 20 ط: المکتبۃ الاشرفیہ لاہور)

25 مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد شفیع عثمانی

وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْخَذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنْكِحُوا آَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا

(سورۃ احزاب 53)

اس آیت مبارکہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔

رسول اللہ ﷺ اپنی قبر شریف میں زندہ ہیں۔ آپ ﷺ کی وفات کا درجہ ایسا ہے جیسے کوئی زندہ شوہر گھر سے غائب ہو۔ اس بناء پر آپ ﷺ کی ازواج کا وہ حال نہیں جو عام شوہروں کی وفات پر ان کی ازواج کا ہوتا ہے۔

معارف القرآن ج 7 ص 203

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا

(سورۃ احزاب 45)

اس آیت مبارکہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔

تمام انبیاء کرام مخصوصا رسول کریم ﷺ اس دنیا سے گزرنے کے بعد بھی اپنی اپنی قبروں میں زندہ ہے۔

معارف القرآن ج 7 ص 177

وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاؤُكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا حَيًّا

(سورۃ النساء 64)

اس آیت مبارکہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔

اگرچہ یہ آیت خاص واقعہ منافقین کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ لیکن اس کے الفاظ سے ایک عام ضابطہ نکل آیا کہ جو شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو جائے اور آپ ﷺ اس کے لئے دعائے مغفرت کر دیں اس کی مغفرت ضرور ہو جائے گی اور آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضری جیسے آپ ﷺ کی دنیوی حیات کے زمانے میں ہو سکتی تھی اسی طرح آج بھی روحہ آقدس پر حاضری اسی حکم میں ہے۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ جب ہم رسول اللہ ﷺ کو دفن کر کے فارغ ہوئے تو اس کے تین روز کے بعد ایک گائوں والا آیا اور قبر شریف کے پاس آکر گر گیا۔ اور زار زار روتے ہوئے آیت مذکورہ کا حوالہ دے کر عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں وعدہ فرمایا ہے کہ اگر گناہگار رسول ﷺ کی

خدمت میں حاضر ہو جائے اور آپ ﷺ اس کیلئے دعائے مغفرت کر دیں تو اس کی مغفرت ضرور ہو جائے گی اسی لئے میں آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا ہوں کہ آپ میرے لئے مغفرت کی دعا کریں اس وقت جو لوگ حاضر تھے ان کا بیان ہے کہ اس کے جواب میں روضہ اقدس کے اندر سے آواز آئی قد غفر لک یعنی مغفرت کر دی گئی۔ [معارف القرآن ج 2 ص 460]

تسکین الصدور پر تصدیقی دستخط فرماتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں۔ تسکین الصدور کو کس قدر تفصیلاً دیکھنے کی نوبت آئی جوں جوں دیکھتا جاتا تھا دل سے دعا تھیں نکلتی تھیں کہ ماشاء اللہ تحقیق کا حق بھی پورا ادا کر دیا۔ [تسکین الصدور، ص 32]

انبیاء و در قور خود زندہ اندوایں قدر از حدیث معتبر ثابت است [القول النقی ص 8]

26 مرشد العلماء والصلحاء مولانا عبد اللہ بہلولی

ہمارے اکابر و اسلاف دیوبند رحمہم اللہ تعالیٰ عنہم ہمارے مرشدین نقشبندیہ، قادریہ، چشتیہ، سہروردیہ رحمہم اللہ تعالیٰ کا بھی یہی اعتقاد ہے کہ حضور ﷺ دنیاوی وفات کے بعد قبر مبارک میں جسمانی روحانی حیات سے زندہ ہیں۔ [القول النقی ص 29]

27 مفکر اسلام حضرت مولانا مفتی محمود

نبی کریم ﷺ اور تمام انبیاء علیہم السلام اپنی قور مطہرہ میں حیات ہیں۔ [فتاویٰ مفتی محمود ج 1 ص 350]

تسکین الصدور پر تصدیقی دستخط فرماتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں۔

مولانا موصوف نے جمعیت علماء اسلام مغربی پاکستان کے فیصلہ کے مطابق اس کتاب کی تالیف کی ابتداء فرمائی۔ فجزاھم اللہ احسن الجزاء حضرت مولانا بالکل مثبت علمی انداز میں اہلسنت والجماعت کے متفقہ عقائد کو بڑی متانت اور سنجیدگی کے ساتھ کتاب و سنت اور اقوال فقہاء متکلمین امت کے جامع استدلالات سے مسلمانوں کے سامنے پیش فرمایا۔ جس کے پڑھنے سے مطالب خود بخود ذہن میں ڈھلتے چلے جاتے ہیں۔ میں اس دینی عظیم خدمت پر مولانا موصوف کی خدمت میں حدیہ تبریک پیش کر کے دعا کرتا ہوں کہ اللہ تو حضرت کی اس تالیف کو قبول فرما کر مسلمان عوام کے لئے فائدہ مند بنائے اور زائقین (پڑھوں) کی ہدایت کا ذریعہ بنا کر حضرت مولانا موصوف کی فلاح دینی و نجات اخروی کا سبب بنادے۔ وما ظنک علی اللہ بعزیز

تسکین الصدور ص 36

28 حضرت مولانا غلام غوث ہزاروی

انبیاء اکرام کے بارہ میں آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے کہ وہ قبروں میں زندہ ہیں نمازیں پڑھتے ہیں، قریب سے درود و سلام سنتے اور اسکا جواب بھی دیا کرتے ہیں اس کتاب میں اس مسئلہ پر مفصل بحث کی جا رہی ہے۔ یہاں سے ان حضرات کی کم علمی واضح ہو جاتی ہے۔ جو مسئلہ حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم کو شرک قرار دیتے ہیں شرک تو تب ہوتا کہ کسی کو ایسا زندہ مان لیا جاتا جس کی حیات خدا تعالیٰ کی عطائے ہو اسکے گھر کی ہو پھر اس پر کبھی موت طاری نہ ہو مگر یہ تو کسی مسلمان کا عقیدہ نہیں ہے کیا جو پیغمبر دنیا میں زندہ تھے وہ شرک تھا؟ کیا قیامت میں ہم سب زندہ ہوں گے اور زندہ بھی ایسے کہ پھر کبھی نہ مریں گے کیا وہ شرک ہو جائے گا؟ پھر اگر اللہ تعالیٰ کسی کو درمیان میں، قبر میں بھی پوری یا ادھوری زندگی عطا فرمادیں وہ کیسے شرک ہو گیا؟ جبکہ علماء دیوبند نہ تو آنحضرت ﷺ کی وفات ہو جانے کا انکار کرتے ہیں نہ پیغمبروں کی حیات کو اللہ تعالیٰ کی عطاء کردہ ہونے سے انکار کرتے ہیں۔ صرف آپ کے ارشاد کے مطابق قبروں میں انبیاء اکرام کی حیات اور نماز پڑھنے اور سلام و درود سننے کا اقرار کرتے ہیں تو کیا آنحضرت ﷺ کے ارشاد کو ماننا شرک ہے؟ اللہ تعالیٰ ایسی جہالت اور ضد سے بچائے (آمین) [تسکین الصدور ص 207، 206]

29 حضرت مولانا شمس الحق افغانی

آپ کی کتاب تسکین الصدور فی تحقیق احوال الموتی فی البرزخ والقبور پہنچی اس کے مندرجات مطالعہ سے گزرے الم و راحت قبر اور انبیاء علیہم السلام کی حیات فی القبور اور انکے سماع عند القبور اور عام سماع موتی اور توکل بقبولین کے احکام کی تفسیری کلامی اور فقہی وحدیثی دلائل اور نقد الروایات کے مباحث بھی نظر سے گزرے ان احکام پر آپ کی کتاب کالب لباب اہل السنۃ والجماعت کے مسلک کے مطابق ہے اور منہج سلف صالحین کا آئینہ دار ہے۔ (آخر ان)

سے متفق ہے اور دعا کرتا ہے کہ اللہ جل مجدہ اس کتاب کو اہل زلف کے لئے موجب ہدایت بنائے۔ مجھے امید ہے کہ اس کتاب کی برکت سے تنازعین کا اختلاف ختم ہو جائے گا بشرطیکہ توفیق الہی اور خشیتہ اللہ و سنگیری فرمائے اور اتباع ہوی کی آلائش سے قلب و ضمیر کو پاکی نصیب ہو۔ [تسکین الصدور ص 22]

30 حضرت مولانا محمد یوسف بنوری

حضرات انبیاء کرامؑ کی حیات بعد المات کا مسئلہ صاف و متفقہ مسئلہ تھا۔ شہداء کی حیات نص قرآن ثابت تھی۔ اور دلالت النص سے انبیاء کرامؑ کی حیات قرآن سے ثابت تھی اور احادیث نبویہ سے عبارت النص کے ذریعہ ثابت تھی۔ لیکن براہو اختلافات اور فتنوں کا کہ ایک مسئلہ حقیقت زیر بحث آکر مشتبہ ہو گئی کتنے تاریخی بدیہات کو کج بحثیوں نے نظری بنادیا اور کتنے حقائق شرعیہ کو کج فہمی نے مسح کر کے رکھ دیا یہ دنیا ہے اور دنیا کے مزاج میں داخل ہے کہ ہر دور میں کج فہم اور کج رو اور کج بحث موجود ہوتے ہیں زبان بند کرنا تو اللہ تعالیٰ ہی کی قدرت میں ہے۔ ملاحظہ و مذاقہ کی زبان کب بند ہو سکی۔

تسکین الصدور ص 22-23

31 مولانا مفتی جمیل احمد تھانوی

آٹھ دس سال سے حضرات انبیاء کرامؑ کی حیات کا انکار بعض ایسے عالموں کی طرف سے شائع ہونے لگا جو کہ ہمارے اپنے شمار ہوتے تھے۔ بہت ہی جی چاہتا تھا کہ کوئی اللہ کا بندہ اس مسئلہ کی پوری پوری تحقیق لکھ دے۔ خود تو کم صحت کم فرصت کم استعداد اس سے قاصر تھا۔ بس دل میں یہ تمنا موجزن تھی حضرت مولانا سرفراز خان صاحب نے بڑی محنت اور جانفشانی اور عرق ریزی سے یہ تحقیق مکمل کر دی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے میری وہ دلی تمنا مولانا کے ہاتھوں پوری فرمادی اس لئے حرف حرف مزے لے لے کر پڑھتا چلا گیا ہر بحث پر دل باغ باغ ہو گیا اور دعاؤں میں سرشار ہوتا رہا۔ الحمد للہ جیسا دل چاہتا تھا یہ کام انجام پا گیا۔ احادیث کے اسناد کی صحت اور مقبولات کی تحقیقات شبہات کے جوابات ماشاء اللہ نور علی نور ہے۔ اللہ تعالیٰ حضرت مصنف کو بہترین جزاؤں سے دونوں جہانوں میں سرفراز فرمائیں اور مشتبہ آنکھوں کے لئے کتاب کو سرمہ بمعیرت بنائیں۔ [تسکین الصدور ص 26-27]

32 شیخ الحدیث مولانا عبدالحق مہتمم دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خشک

علماء دیوبند کی تصدیق سے شائع ہونے والی اجماعی دستاویز تسکین الصدور پر تصدیقی دستخط فرماتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں۔
بحمد اللہ کتاب میں جتنے مسائل کی تنقیح اور تشریح کی گئی ہے سب کو اہل سنت والجماعت خصوصاً اکابر دیوبند کے مسلک کے موافق پایا۔

تسکین الصدور ص 28

دارالعلوم حقانیہ سے چھپنے والے فتاویٰ میں مرقوم ہے
حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر تمام انبیاء علیہم السلام کے بارے میں تمام اہل سنت والجماعت اور جملہ اکابرین علماء دیوبند کا مسلک یہ ہے کہ وفات موعود کے بعد تمام انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں۔۔۔۔ اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ اطہر کے قریب جو درود و سلام پڑھا جائے اس کو آپ بلا واسطہ سنتے ہیں اور یہی تمام محدثین و متکلمین اہل سنت والجماعت کا متفق علیہ عقیدہ ہے

فتاویٰ حقانیہ ج 1 ص 158

33 حافظ الحدیث حضرت مولانا محمد عبد اللہ درخوasti

هو حي في قبره كحياة الانبياء.. وحرم على الارض ان تاكل اجساد الانبياء
حياتهم اعلیٰ واكمل من الشهداء.. وشانهم ارفع في الارض والسماء

انوار القرن حافظ الحدیث نمبر 1 گشت، ستمبر، اکتوبر، نومبر ۲۰۰۲ ص ۱۲۲

تسکین الصدور کی تقریظ میں لکھتے ہیں کہ۔ اپنے موضوع میں مسلک اہل سنت والجماعت کے بیان میں کافی وضاحت ہے۔ [تسکین الصدور ص 27]

34 خواجہ خواجگان حضرت مولانا خواجہ خان محمد

حضرت خواجہ صاحب اپنے ایک مکتوب گرامی میں فرماتے ہیں۔

قرون اولیٰ حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے لے کر آج تک جمیع علماء کرام کا اجماعی طور پر حیات النبی ﷺ کے متعلق جو عقیدہ ہے وہ یہ ہے کہ حضرت اقدس نبی کریم ﷺ اور سب انبیاء وفات کے بعد اپنی اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور ان کے ابدان مقدسہ بھیجنا محفوظ ہیں اور جسد عسریٰ کیا تھا عالم برزخ میں ان کو حیات حاصل ہے اور حیات دنیوی کے مماثل ہے صرف یہ ہے کہ احکام شرعیہ کے وہ مکلف نہیں ہیں ورنہ اقدس نبی ﷺ پر جو درود شریف پڑھے وہ بلا واسطہ سنتے ہیں اور سلام کا جواب دیتے ہیں۔ حضرات دیوبند کا بھی یہی عقیدہ ہے۔ اب جو اس مسلک کے خلاف کرے اتنی بات یقینی ہے کہ اسکا اکابر دیوبند کے مسلک سے کوئی واسطہ نہیں ہے۔ جو شخص اکابر دیوبند کے مسلک کے خلاف رات دن تقریر بھی کرے اور اپنے آپ کو دیوبندی بھی کہے یہ بات کم از کم ہمیں تو سمجھ نہیں آتی۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو صراطِ مستقیم اور اکابر دیوبند کے مسلک کے صحیح پابند بنا کر استقامت نصیب فرماوے۔ [مجلہ "صفا" گجرات شیخ المشائخ نمبر 1 ص 686-687]

35 حضرت مولانا مفتی احمد سعید صاحب "مفتی جامعہ عربیہ سراج العلوم سرگودھا

"مسئلہ حیات انبیاء بھی اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے جس مسئلہ پر تمام علماء محدثین و فقہاء و مفسرین اور چاروں اماموں کے مقلدین بلکہ اہل ظواہر غیر مقلدین بھی متفق ہوں تو اس مسئلہ میں ایک جدید طریق اختیار کرنا تحقیق نہیں بلکہ علماء امت کی تضحیک ہے۔ خدمت اسلام نہیں تذلیل اہل ایمان ہے۔ اگر جمہور سلف صالحین پر اعتماد نہیں تو دین تمہارا خانہ زاد نہیں۔ [حیات النبی ﷺ اور مذاہب اربعہ ص 4]

36 استاد العلماء حضرت مولانا خیر محمد جالندھری

عالم برزخ میں جملہ انبیاء علیہم السلام کی حیات حقیقیہ دنیویہ بحمد ہم العسریٰ کا مسئلہ اہل سنت والجماعت میں متفق علیہ مسئلہ ہے
القول القوی فی حیات النبی ص 30

علماء دیوبند کی تصدیق سے شائع ہونے والی اجماعی دستاویز تسکین الصدور پر تصدیقی دستخط فرماتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں۔
کتاب تسکین الصدور فی تحقیق احوال الموقی فی البرزخ والقبور مؤلفہ حضرت مولانا ابوالزاہد محمد سرفراز خان صفا صاحب اطلال اللہ بقا و عم فیضہ کو میں نے اول سے آخر تک حرفاً قاسماً اتباع سلف صالحین میں ہر مسئلہ میں مذہب جمہور کو قرآن مجید و حدیث شریف صحیح و حسن فقہ حنفی کے ذخیرہ کی روشنی میں مسائل کو اولہ کثیرہ سے ایسا مبرہن کیا ہے کہ اس سے زائد کی گنجائش نہیں۔ [تسکین ص 21]

37 سید العلماء حضرت مولانا محمد عبدالحق

علماء دیوبند کی تصدیق سے شائع ہونے والی اجماعی دستاویز تسکین الصدور پر تصدیقی دستخط فرماتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں
حیوة الانبیاء فی القبور کو متواتر احادیث صحیحہ سے ثابت کیا گیا ہے اور اسکو بھی اجماعی مسئلہ قرار دیا گیا ہے، سماع الانبیاء عند القبور بلا واسطہ کو بھی احادیث سے اور حضرات صحابہ کرام کی تقریر سے اور جمہور علماء اہل سنت کے اقوال سے ثابت مانا گیا ہے۔۔۔ مجھے ان کی تحقیقات سے کلی اتفاق ہے۔
تسکین الصدور ص 29

38 وکیل اہلسنت حضرت مولانا قاضی مظہر حسین

اہل سنت والجماعت کا اجماعی عقیدہ ہے کہ موت کے بعد اللہ تعالیٰ انہیں انبیاء کرام علیہم السلام کے جسم مبارک کو حیات عطا کرتے ہیں اسی جسم میں حیات ہوتی ہے جو جسم اس دنیا میں تھا۔ [یادگار خطبات ص 101]

39 پاسبان مسلک دیوبند حضرت مولانا محمد علی جالندھری

آنحضرت ﷺ کو اس دنیا سے انتقال فرمانے کے بعد عالم برزخ میں جو حیات حاصل ہے وہ روح مبارک کے تعلق سے اسی دنیوی جسد اطہر کے ساتھ ہے جو روضہ انور میں محفوظ و موجود ہیں۔ اسی تعلق کی وجہ سے روضہ انور پر پڑھے گئے درود و سلام کو بغیر کسی واسطے کے علی المدوام خود ساعت فرماتے ہیں۔

اسی عقیدہ کو ہمارے اکابر نے الہند میں حیات دنیویہ برزخیہ سے تعبیر کیا ہے۔ [(سوانح و افکار مولانا محمد علی جالندھری ص 324)]

40 فقیہ العصر مولانا مفتی رشید احمد لدھیانوی

احتج القائلون بانہا مندوبہ بقوله تعالى ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا لله واستغفر لهم الرسول الاية وجه الاستدلال بها انه حي ﷺ في قبره بعد موته كما في حديث الانبياء احياء في قبورهم

(احسن الفتاویٰ ج 4 ص 561 ط: مکتبہ الرشید کراچی)

41 شہید اسلام حضرت مولانا محمد یوسف لدھیانوی شہید

میرا اور میرے اکابر کا عقیدہ یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ روضہ اطہر میں حیات جسمانی کے ساتھ حیات ہیں اور یہ حیات برزخی ہے، آنحضرت ﷺ درود و سلام پیش کرنے والوں کے سلام کا جواب دیتے ہیں اور وہ تمام امور جن کی تفصیل اللہ ہی کو معلوم ہے، بجالاتے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات کو حیات برزخیہ اس لئے کہا جاتا ہے کہ یہ حیات برزخ میں حاصل ہے اور اس حیات کا تعلق روح اور جسد دونوں کے ساتھ ہے

آپ کے مسائل اور ان کا حل ج 1 ص 299

حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام بالخصوص سید الانبیاء سیدنا حضرت محمد رسول اللہ ﷺ کا اپنی قبر شریفہ میں حیات ہونا اور حیات کے تمام لوازم کے ساتھ متصف ہونا برحق اور قطعی ہے اور اس پر امت کا اجماع ہے۔ [آپ کے مسائل اور ان کا حل ج 1 ص 261 جدید تخریج شدہ ایڈیشن]

42 استاد الحدیث حضرت مولانا سید بدر عالم مہاجر مدنی

غرض آپ ﷺ کی اور جملہ انبیاء علیہم السلام کی قبر میں حیات کا دلائل کے ساتھ ہم کو قطعی علم ہے اور اس بارے میں توازن کے درجے کو حدیثیں پہنچ چکی ہیں۔ [ترجمان السنۃ ج 3 ص 302 حدیث نمبر 1073 ط: ایچ ایم سعید کمپنی کراچی]

43 محافظ ناموس صحابہؓ حضرت مولانا سید نور الحسن شاہ بخاری

الحمد للہ کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی قبر اقدس میں حیات مبارکہ باجماع امت ثابت ہے۔ اور اس میں عموماً کسی قابل ذکر شخصیت کا اختلاف منقول و معلوم نہیں۔ (حیات الاموات خصوصاً حیات النبی سید الکائنات ص 126 ط: کتب خانہ مجیدیہ)

44 حضرت مولانا مفتی عبد الرحیم لاچپوری

انبیاء کرام اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور نماز پڑھتے ہیں اور ان کو رزق دیا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کے جسموں کو زمین پر حرام کر دیا ہے (فتاویٰ رحیمیہ کتاب العقائد ج 8 ص 32 ط: مکتبہ رحمانیہ لاہور)

45 شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد شریف کشمیری

”اگر روضہ اقدس پر صلوٰۃ و سلام پڑھا جائے تو آپ ﷺ خود سنتے ہیں بلکہ حج اہل السنۃ والجماعہ اس کے قائل ہیں اور سب اکابر دیوبند کا یہی عقیدہ ہے جو شخص اس عقیدے کو عقائد شرکیہ یا بدعیہ میں شمار کرتا ہے وہ بالکل جاہل اور پرلے درجے کا احمق اور لہو ہے۔ وہ حقیقت شرک سے قطعاً نا آشنا ہے۔ مسلمانوں کو ایسے شخص سے دور رہنا چاہیے۔“

(خیر الفتاویٰ ج نمبر 1 باب 1 متعلق بالایمان والعقائد ص 128-129 ط: مکتبہ امدادیہ ملتان)

46 فقیہ العصر حضرت مولانا مفتی عبدالغفور ترمذی

حضرات انبیاء کرام کی انکی قبروں میں زندگی متفق علیہ عقیدہ کی حیثیت سے ایک طے شدہ حقیقت ہے۔ اکابر اہلسنت میں سے کوئی شخص بھی ایسا نہیں ملتا جسے انبیاء کرام خصوصاً حضرت محمد ﷺ کی حیات فی القبر کا انکار کیا ہو۔ اور قبر مبارک میں آپ ﷺ کی روح مبارک کے جسد اطہر سے اتصال و تعلق کی نفی کی ہو۔ بلکہ اس عقیدہ پر اجماع ہے کہ قبر میں روح مبارک کا جسد اطہر سے ایسا تعلق اور اتصال ثابت ہے جس سے جسم مبارک میں حیات اور سانس کی قوت

حاصل ہے۔ اور قبر مبارک کے قریب سے سلام کہنے والوں کا سلام آپ ﷺ بنفس نفیس خود سماعت فرمالتے ہیں۔ (حیات انبیاء کرام علیہم السلام ص 113 ط: مکتبہ اشرفیہ لاہور)

47 حضرت مولانا صوفی عبدالحمید صاحب سواتی

ان النبی حی فی قبرہ کہ اللہ کا نبی ﷺ قبر میں زندہ ہیں۔ یہ زندگی محض روحانی زندگی نہیں کیونکہ روح تو ابو جہل کی بھی زندہ ہے بلکہ نبی کی زندگی کمال درجے کی زندگی ہے اس پر زنی زندگی کے متعلق سلف کے دو مسلک ہیں۔

اگر آپ ﷺ کی روح مبارک علیین میں ہے تو اس کا تعلق قبر کے ساتھ بھی ہے اسی لئے حضور علیہ السلام کا ارشاد ہے۔ من صلی علی عند قبری سمعته ومن صلی علی اذائیہ ابلغته یعنی جو شخص میری قبر پر آکر درود پڑھے گا تو میں اس کو سنتا ہوں اور جو دورے پڑھے گا وہ مجھ تک پہنچایا جائے گا معراج کے واقعہ والی روایت بھی حیات النبی ﷺ کی تصدیق کرتی ہے۔

(معالم العرفان فی دروس القرآن ج 15 ص 341-342 ط: مکتبہ دروس القرآن گوجرانوالہ)

48 شیخ الحدیث مولانا سلیم اللہ خان صاحب دامت برکاتہم العالیہ

انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں جسد غسری کے ساتھ زندہ ہیں۔ یہ عقیدہ نہ صرف علماء دیوبند کا ہے بلکہ تمام امت کا ہے۔ (کشف الباری شرح صحیح بخاری کتاب المغازی ص 125 ط: مکتبہ فاروقیہ شاہ فیصل کالونی کراچی)

49 مفتی اعظم پاکستان مفتی محمد رفیع عثمانی صاحب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مبارک کا تعلق جسم اطہر کے ساتھ شہید سے بھی زیادہ ہے، اتنا زیادہ ہے کہ کسی اور کی روح کو اپنے جسم سے اتنا تعلق نہیں ہوتا چنانچہ احادیث سے ثابت ہے کہ آپ کی قبر شریف پر حاضر ہو کر جو آپ کی خدمت میں سلام عرض کرتا ہے آپ اسے خود سنتے ہیں اور جواب عنایت فرماتے ہیں۔ فتاویٰ دارالعلوم کراچی ج 1 ص 100

50 شیخ الاسلام مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم العالیہ

ان الاصل فی هذه المسئلة قول الله تبارك وتعالى: ولا تقولوا لمن يقتل فی سبیل الله اموات بل احياء ولكن لا تشعرون ولما ثبت الحیة للشهداء ثبت للانبياء بدلالة النص لان مرتبة الانبياء اعلی من مرتبة الشهداء بلاریب... وقد ورد فی هذا الباب حدیث صریح... عن انس رضی اللہ عنہ قال قال رسول الله ﷺ: الانبياء احياء فی قبورهم يصلون... وبالحیلة فان هذه الاحادیث مع حدیث الباب (مررت علی مونی رضی اللہ عنہ الخ...) تدل علی كون الانبياء احياء بعد وفاتهم وهو من عقائد جهور اهل السنة والجماعة... وانما المقصود حیاتهم بمعنی ان لارواحهم تعلقا قویا باجسادهم الشریفة المدفونة فی القبور ولهذا التعلق القوی حدثت لاجسادهم خصائص كثيرة من خصائص الاجساد مثل سماع السلام وردة...

(مکمل فتح الملمم ج 5 ص 30-28 ط: دارالعلوم کراچی)

منکرین حیات کا حکم

"من انکر الحیة فی القبر وهم المعتزلة ومن لم یأخوهم"

(عمدة القاری ج 1 ص 403)

وقد تمسک به من انکر الحیة فی القبر وأجیب عن أهل السنة المبتدئين لذلك بأن المراد فی الموت اللازم من الذی أثبتہ عمر بقوله ولیبعثہ الله فی الدنیا لیقطع أیدی القائلین بموته ولیس فیہ تعرض لما یقع فی البرزخ [فتح الباری ج 7 ص 29]

حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی فرماتے ہیں

حاصل کلام اگر انکا ادراک و شعور اموات کا کفر نہ ہو تو اس کے الحاد ہونے میں کچھ شبہ بھی نہیں۔ [فتاویٰ عزیزی ص 164]

الغرض میر اور میرے اکابر کا عقیدہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے روضہ مطہرہ میں حیات جسمانی کے ساتھ حیات ہیں یہ حیات برزخی ہے مگر حیات و نیادی سے قوی تر ہے جو لوگ اس مسئلہ کا انکار کرتے ہیں ان کا اکابر علماء دیوبند اور اساطین امت کی تقریحات کے مطابق علماء دیوبند سے تعلق نہیں ہے اور میں ان کو اہل حق میں سے نہیں سمجھتا اور وہ میرے اکابر کے نزدیک گمراہ ہیں ان کی اقتداء میں نماز پڑھنا جائز نہیں اور اس کے ساتھ کسی قسم کا تعلق روا نہیں۔ (آپ کے مسائل اور ان کا حل تخریج شدہ ج: 1 ص: 295)

ہمارے نزدیک اہل السنۃ والجماعت کے اس عقیدہ حیات کا منکر کافر نہیں گمراہ ہے۔ (سوانح و افکار حضرت جالندھری ص: 326)

مفکر اسلام مفتی محمود فرماتے ہیں:

یہ عقیدہ کہ آپکا جسد اطہر ساکن و صامت قبر مبارک میں صحیح و سلامت موجود ہے اور اس سے افعال و حرکات کا صدور نہیں ہوتا عقیدہ فاسدہ ہے اور تمام علماء اہل السنۃ والجماعت کے عقیدہ اور علماء دیوبند کے مسلک کے خلاف ہے۔ [القول النقی ص 32]

ایک شخص نے مفتی محمود رحمہ اللہ سے سوال کیا کہ، جو آدمی قبر میں حضور کی حیات کا منکر ہو، روضہ اقدس پر الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ کہنے کا قائل نہ ہو اور حضور کی ذات کو نور کہتا ہو اس کے بارے میں کیا حکم ہے [مفہوما]

حضرت مفتی صاحب تینوں مسائل میں مسلک اہل السنۃ والجماعت کی وضاحت کے بعد فرماتے ہیں، بلا تاویل اس کے خلاف عقیدہ رکھنے والے کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہے، [فتاویٰ مفتی محمود ج 1 ص 353، 354]

مولانا نصیر الدین غور غشتوی ایک سوال کے جواب میں فرماتے ہیں

بیچ حیران قرآن کریم میں تحریف کرتے ہیں اور آیات وارودہ فی حق الشرکین مومنوں پر صادق کرتے ہیں۔ ان سے قرآن کریم کا ترجمہ نہ کرنا اور ان جیسے فاسد عقائد والوں کے پیچھے نماز نہ پڑھنا کسی دیندار متقی کے پیچھے پڑھو۔ [سوانح مولانا غور غشتوی ص 170]

حضرت خواجہ خان محمد صاحب اپنے ایک مکتوب گرامی میں فرماتے ہیں۔ قرون اولیٰ حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے لے کر آج تک جمیع علماء کرام کا اجماعی طور پر حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق جو عقیدہ ہے وہ یہ ہے کہ حضرت اقدس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور سب انبیاء وفات کے بعد اپنی اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور ان کے ابدان مقدسہ بھی محفوظ ہیں اور جسد عسری کیساتھ عالم برزخ میں ان کو حیات حاصل ہے اور حیات دنیوی کے مماثل ہے صرف یہ ہے کہ احکام شرعیہ کے وہ مکلف نہیں ہیں روضہ اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پر جو درود شریف پڑھے وہ بلا واسطہ سنتے ہیں اور سلام کا جواب دیتے ہیں۔ حضرات دیوبند کا بھی یہی عقیدہ ہے۔ اب جو اس مسلک کے خلاف کرے اتنی بات یقینی ہے کہ اسکا اکابر دیوبند کے مسلک سے کوئی واسطہ نہیں ہے۔ جو شخص اکابر دیوبند کے مسلک کے خلاف رات دن تقریر بھی کرے اور اپنے آپ کو دیوبندی بھی کہے یہ بات کم از کم ہمیں تو سمجھ نہیں آتی۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو صراط مستقیم اور اکابر دیوبند کے مسلک کے صحیح پابند بنا کر استقامت نصیب فرماوے۔

مجلہ ”مفسر“ ہجرات شیخ الشیخ نمبر ص 686-687

شیخ الحدیث مولانا سلیم اللہ خان دامت برکاتہم فرماتے ہیں:

حضرات صحابہ کرام سے لیکر آج تک تمام ہی علماء کا مسلک حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا رہا ہے، علماء دیوبند بھی اسی کے قائل ہیں، جو شخص حیات

کی بجائے ممات کا عقیدہ رکھتا ہے اس کا علماء دیوبند سے کوئی تعلق نہیں۔ [خوشبو والا عقیدہ حیات النبی ص 21]

سمع صلوة و سلام

از افادات: متکلم اسلام مولانا محمد الیاس گھمن حفظہ اللہ

عقیدہ اہل سنت والجماعت:

اہل سنت والجماعت کا اجماعی عقیدہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر انبیاء کرام علیہم السلام وفات ظاہری کے بعد اپنی قبروں میں تعلق روح زندہ ہیں، ان کے اجساد مقدسہ بعینہ محفوظ ہیں، صرف یہ ہے کہ احکام شرعیہ کے وہ مکلف نہیں ہیں لیکن وہ نماز بھی پڑھتے ہیں اور روضہ اقدس پر جو درود پڑھا جائے اسے بلا واسطہ سنتے ہیں اور اگر دور سے پڑھا جائے تو فرشتے ان کی خدمت میں پہنچا دیتے ہیں۔

اہل بدعت کا نظریہ:

مکرمین سماع النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا موقف یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر مبارک میں زندہ نہیں بلکہ مردہ ہیں [معاذ اللہ]، صلوة و سلام کا سماع نہیں فرماتے، یہ عقیدہ شرکیہ عقیدہ ہے، اس کے دلائل من گھڑت ہیں، یہ عقیدہ شیعہ کا ہے، اس عقیدہ کے قائلین شرک کے کھیت کے دہقان ہیں وغیرہ وغیرہ۔ قارئین کی خدمت میں ان کی بعض عبارات ملاحظہ ہوں۔

1: فرقہ مہاتیت اپنے بعض عقائد منظر عام پر لائے اور جماعتی لیٹر پیڈ پر یہ عقائد لکھ کر شائع کیے۔ سید ضیاء اللہ بخاری صاحب نے ان عقائد کی تصدیق بھی کی۔ ان عقائد میں یہ درج ہے کہ:

عقیدہ (2) آپ صلی اللہ علیہ وسلم عند القبر صلوة و سلام کا سماع نہیں فرماتے جو سماع کا قائل ہے وہ بے ایمان کافر اور مشرک ہے (عند القبر صلوة و سلام کے سماع کی جتنی بھی احادیث ہیں وہ سب کی سب جعلی اور موضوع ہیں)

تمام عقائد قرآن و سنت کے مطابق ہیں۔ [دستخط ضیاء اللہ

(نوٹ: اس کی ایک کاپی ہمارے پاس محفوظ ہے: از ناقل)

2: محمد عطاء اللہ ہندیاوی صاحب (مماتی) عقیدہ حیاۃ و سماع النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قائلین کے بارے میں لکھتے ہیں:

”حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم، سماع موتی اور بزرگوں کے ویسے جیسے موضوعات پر دلائل دے کر الٹا شرک کے کھیت کے دہقان بنے ہوئے ہیں۔“ (شرک کیا ہے: ص 4)

۳: امام الانبیاء علیہم السلام کے ذمہ یہ جھوٹ لگایا گیا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام میری قبر پر سلام کہیں گے تو میں اس کا جواب دوں گا۔

(کیا مردے سنتے ہیں: ص 37)

۴: امام الانبیاء علیہم السلام قبر منور پر آنے والوں کے سلام کو نہیں سنتے۔ (کیا مردے سنتے ہیں: ص 39)

3: مولوی اللہ بخش صاحب (مماتی) لکھتے ہیں:

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا درود و سلام عند القبر سننا و جواب دینا یہ فقہ من گھڑت ہے۔

(دعوة الرشاد: ص 8 مؤلف مولوی اللہ بخش، مؤید عنایت اللہ شاہ گجراتی)

4: فتاویٰ اصحاب الحدیث میں ہے:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درود و سلام کو سنتے نہیں ہیں۔ (ج 2 ص 62)

ایک دوسرے مقام پر ہے: بہر حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درود و سلام کو براہ راست ہم سے نہیں سنتے ہیں۔ (ج 2 ص 63)

دلائل اہل السنۃ والجماعۃ از قرآن مجید

پہلی آیت:

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ (البقرة: 154)

ترجمہ: اور جو لوگ اللہ تعالیٰ کی راہ میں قتل کئے گئے ان کو مردہ نہ کہو بلکہ وہ زندہ ہیں، لیکن تمہیں ان کی زندگی کا احساس نہیں ہوتا۔

تفسیر:

[۱]: مفتی بغداد علامہ محمود آلوسی بغدادی رحمۃ اللہ علیہ (1270ھ) ایک مقام پر حیات الشہداء کا ذکر کرتے ہوئے حیات الانبیاء کا تذکرہ ان الفاظ میں فرماتے ہیں:

وهي فوق حياة الشهداء بكثير وحياة نبينا صلى الله عليه وسلم اكمل وأتم من حياة سائرهم عليهم السلام... إن تلك الحياة في القبر وإن كانت يترتب عليها بعض ما يترتب على الحياة في الدنيا المعروفة لنا من الصلاة والأذان والإقامة ورد السلام المسبوح ونحو ذلك إلا أنها لا يترتب عليها كل ما يمكن أن يترتب على تلك الحياة المعروفة.

(روح المعاني: ج 22 ص 38 تحت قوله تعالى: ما كان محمد اباهم من رجالكم)

ترجمہ: یہ حیات (جو انبیاء علیہم السلام کو حاصل ہے) شہداء کی حیات سے بہت اعلیٰ ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات تو تمام انبیاء علیہم السلام سے اکمل و اتم ہے... اس قبر کی زندگی پر اگرچہ بعض وہ امور مترتب ہوتے ہیں جو ہماری دنیا کی معروف زندگی پر مترتب ہوتے ہیں مثلاً نماز، اذان، اقامت اور سننے ہوئے سلام کا جواب لوٹانا اور اسی طرح کے دیگر امور، مگر اس پر وہ سب امور مترتب نہیں ہوتے جو دنیا کی معروف زندگی پر مترتب ہوتے ہیں۔

[۲]: شیخ عبد اللہ بن محمد بن عبد الوہاب فرماتے ہیں:

والذي نعتقد ان رتبة نبينا صلى الله عليه وسلم اعلی مراتب المخلوقين على الإطلاق وأنه صلى الله عليه وسلم حي في قبرة حيوة مستقرة ابليغ من حيوة الشهداء المنصوص عليها في التنزيل اذ هو افضل منهم بلا ريب وأنه صلى الله عليه وسلم يسمع من يسلم عليه. (اتحاف النلاء: ص 415)

ترجمہ: ہمارا یہی اعتقاد ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مرتبہ تمام مخلوقات سے علی الاطلاق اعلیٰ ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر شریف میں دائمی طور پر زندہ ہیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حیات شہداء کی حیات سے جو قرآن میں منصوص ہے، بہت بالاتر ہے کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان سے بلا ریب افضل ہیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے روضہ اطہر میں سلام عرض کرنے والوں کا سلام خود سنتے ہیں۔

دوسری آیت:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ○ إِنَّ الَّذِينَ يَغْضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ فَلِلْقَوَىٰ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ○ (سورة الحجرات: ۳، ۴)

ترجمہ: اے ایمان والو! اپنی آوازیں نبی کی آواز سے بلند نہ کرو، اور نہ ان سے بات کرتے ہوئے اس طرح زور سے بولا کرو جیسے تم ایک دوسرے سے زور سے بولتے ہو، ایسا نہ ہو کہ تمہارے اعمال برباد ہو جائیں اور تمہیں پتہ بھی نہ چلے۔ بے شک جو لوگ بارگاہ نبوت میں اپنی آوازوں کو پست رکھتے ہیں یہ وہی لوگ ہیں جن کے دلوں کو اللہ نے خوب جانچ کر تقویٰ کے لیے منتخب کر لیا ہے، ان کو مغفرت بھی حاصل ہے اور زبردست اجر بھی۔

[۱]: مولانا محمد مالک کاندھلوی (م 1409ھ) فرماتے ہیں:

احادیث میں ہے کہ ایک مرتبہ عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسجد میں دو شخصوں کی آواز سنی تو ان کو تنبیہ فرمائی اور پوچھا کہ تم لوگ کہاں کے ہو؟ معلوم ہوا کہ یہ اہل طائف ہیں۔ تو فرمایا: اگر یہاں بدینے کے باشندے ہوتے تو میں تم کو سزا دیتا (افسوس کی بات ہے) تم اپنی آوازیں بلند کر رہے ہو مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں۔ اس حدیث سے علماء امت نے یہ حکم اخذ فرمایا ہے کہ جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا احترام آپ کی حیات مبارکہ میں تھا، اسی طرح کا احترام و توقیر اب بھی لازم ہے۔ کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر مبارک میں حی (زندہ) ہیں۔ (معارف القرآن ج 7 ص 487)

[۲]: علامہ رحمت اللہ بن عبد اللہ السندھی الحنفی رحمہ اللہ (م 978ھ و 993ھ) فرماتے ہیں:

ثم توجه مع رعاية غاية الادب فقام تجاه الوجه الشريف متواضعاً خاشعاً مع الذلة والانكسار والخشية والوقار والهيبة والافتقار غاض الطرف مكفوف الجوارح فارغ القلب واضعاً يمينه على شماله مستقبلاً للوجه الكريم مستندباً للقبلة..... محترماً عن اشغال العطر بما هناك من الزينة. متمثلاً صورته الكريمة في خيالك، مستشعراً بأنه عليه الصلوة والسلام عالماً بحضورك وقيامك وسلامك مستحضرًا عظمته وجلالته وشفه وقدره صلى الله عليه وسلم ثم قال مسلماً مقتصداً من غير رفع صوت لقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ﴾ ولا اخفاء بحضور وحياء.

(الباب المناسك للسندى: ص 508 باب زيارة سيد المرسلين)

ترجمہ: پھر انتہائی ادب کے ساتھ چہرہ اقدس کی طرف متوجہ ہو، تواضع، رسوائی، انکساری، خوف اور سکون کے ساتھ اور ہیبت، محتاجی، نگاہوں کو پست کئے ہوئے جوارحات کو حرکات سے بند رکھتے ہوئے، دل کو ہر بات سے اس مقصود کے لئے فارغ کئے ہوئے اور دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھے ہوئے، چہرہ مکرم کی طرف منہ کئے ہوئے، اور قبلہ مبارک کی طرف پشت کئے ہوئے اور وہاں کی آرائش و تزئین سے نگاہوں کو بچاتے ہوئے، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت مبارکہ کا تصور لیے ہوئے اور یہ سمجھتے ہوئے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم تیری موجودگی، تیرے قیام اور تیرے سلام سے باخبر ہیں، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت و جلالت بلندی قدر کو ملحوظ رکھتے ہوئے پھر سلام پیش کرے، میانہ روی سے اور آواز کو پست رکھتے ہوئے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کہ اپنی آواز کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز سے پست رکھو، اور بے شک جو لوگ بازگاہ نبوت میں اپنی آوازوں کو پست رکھتے ہیں (یہ وہی لوگ ہیں جن کے دلوں کو اللہ نے خوب جانچ کر تقویٰ کے لیے منتخب کر لیا ہے، ان کو مغفرت بھی حاصل ہے اور زبردست اجر بھی)، اور نہ زیادہ اخفاء کے ساتھ اور حضور قلب اور حیا کے ساتھ سلام عرض کرے۔

[۳]: قطب الاقطاب مولانا رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ (م 1322ھ) فرماتے ہیں:

”اور بہت پکار کر نہ بولے، بلکہ آہستہ خضوع اور ادب سے یہ نرمی عرض کرے اور جس کا سلام کہنا ہو عرض کرے: ”السلام علیک یا رسول اللہ من فلان بن فلان یستشفع بک الی ربک“ (اے اللہ کے رسول! آپ کو فلاں بن فلاں کی طرف سے سلام قبول ہو، وہ شخص آپ سے درخواست کر رہا تھا کہ آپ اس کے لیے رب سے سفارش کریں) (تالیفات رشیدیہ: ص 650 زیادة المناسک)

[۴]: شارح ابوداؤد حضرت مولانا خلیل احمد سہانپوری (م 1346ھ) فرماتے ہیں:

”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حیات میں اور ایسی آواز سے سلام کرنا بے ادبی اور آپ کی ایذا کا سبب ہے۔ لہذا پست آواز سے سلام عرض کرنا چاہیے۔ مسجد نبوی کی حد میں کتنی ہی پست آواز سے سلام عرض کیا جائے اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود سنتے ہیں۔“ (تذکرۃ الخلیل: ص 370)

[۵]: شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ ”(م 1369ھ) فرماتے ہیں:
”اور جو قبر شریف کے پاس حاضر ہو، وہاں بھی ان آداب کو ملحوظ رکھے۔“ (تفسیر عثمانی: ج 2 ص 640)

احادیث مبارکہ سے ثبوت

اس عنوان کے تحت ہم ان احادیث مبارکہ کو بیان کریں گے جن سے سماع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثابت ہوتا ہے۔

حدیث نمبر 1:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ أَحَدٍ يُسَلِّمُ عَلَى الْإِسْلَامِ عَلَى رُوحِي حَتَّى أُرَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ
(سنن ابی داؤد: ج 1 ص 286 کتاب المناسک باب زیارة القبور، سند احمد: ج 9 ص 575 رقم الحدیث 1075، سند اسحاق بن راہویہ: ص 204 رقم الحدیث 520، السنن الکبریٰ للبیہقی: ج 5 ص 245 باب زیارة قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم، شعب الایمان للبیہقی: ج 2 ص 217 باب فی تعظیم النبی صلی اللہ علیہ وسلم رقم الحدیث 1581)
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب بھی کوئی آدمی مجھ پر سلام بھیجتا ہے تو اللہ تعالیٰ میری روح مجھ پر لوٹا دیتا ہے (یعنی متوجہ کر دیتا ہے) یہاں تک کہ میں اس کے سلام کا جواب دیتا ہوں۔

تصحیح و استدلال بالحدیث:

اس حدیث کو مندرجہ ذیل حضرات نے اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے اور اس کی تصحیح فرمائی ہے۔

(1) علامہ ابن تیمیہ جنبل رحمۃ اللہ علیہ (م 728ھ) فرماتے ہیں:

وَهُوَ حَدِيثٌ جَيِّدٌ. (مجموع الفتاوی: ج 27 ص 55 کتاب الزیارة)

ترجمہ: یہ حدیث جید (کھری) ہے۔

(2) امام تقی الدین سبکی شافعی رحمۃ اللہ علیہ (م 756ھ) فرماتے ہیں:

وهذا اسناد صحيح. (حفاء القام: ص 161 الباب الثاني في ما ورد من الاخبار الخ)

ترجمہ: اور اس کی اسناد صحیح ہے۔

(3) حافظ ابن کثیر شافعی رحمۃ اللہ علیہ (م 774ھ) فرماتے ہیں:

وصححه النووي في الاذكار. (تفسير ابن كثير: ج 3 ص 674 تحت الآية: ان الله وملائكته يصلون)

ترجمہ: امام نووی نے اس روایت کو اپنی کتاب ”الاذکار“ میں صحیح قرار دیا ہے۔

(4) حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ (م 852ھ) اس روایت کو نقل کر کے فرماتے ہیں:

ورواه ثقات. (فتح الباری: ج 6 ص 596 کتب احادیث الانبياء، باب قول الله واذا كن في الكلاب مريم)

ترجمہ: اس روایت کے راوی ثقہ ہیں۔

(5) علامہ سمہودی رحمۃ اللہ علیہ (م 911ھ) فرماتے ہیں:

وروي ابو داود بسند صحيح..... عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً. (وفاء الوفاء: ج 4 ص 1349 الفصل الثاني في بقیة ادلة الزیارة)

ترجمہ: امام ابو داؤد نے صحیح سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کی ہے۔

(6) علامہ محمد بن عبد الباقی زر قانی رحمۃ اللہ علیہ (م 1122ھ) فرماتے ہیں:

باسناد صحيح. (شرح الواب للزر قانی: ج 8 ص 308)

ترجمہ: یہ روایت سند صحیح کے ساتھ مروی ہے۔

(7) خاتم المحدثین مولانا محمد انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ (م 1352ھ) حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کے حوالے سے فرماتے ہیں:

رواہ ثقات، (عقیدۃ الاسلام: ص 120)

ترجمہ: اس کے راوی ثقہ ہیں۔

(8) شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ (م 1369ھ) نے اس حدیث کو صحیح فرمایا ہے۔ (معجم المحدثین ص 30) باب المراسم رسول اللہ (قرض السلاطین)

رد روح کا مطلب:

اس حدیث میں ”رد روح“ سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مبارک کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف متوجہ فرماتے ہیں اور قوت گویائی عطا فرماتے ہیں۔

اکابرین امت کی چند تصریحات ملاحظہ ہوں۔

1: علامہ علی بن احمد عزیزی رحمۃ اللہ علیہ (م 1070ھ) فرماتے ہیں:

(الرد اللہ علی روحی) ای رد علی نطقی لانه صلی اللہ علیہ وسلم حی دائماً و روحہ لا تفارقه لان الانبیاء احياء فی

قہودہم۔ (السراج المنیر: ج 3 ص 278)

ترجمہ: حدیث ”إِلَّا رَدَّ اللَّهُ عَلَى رُوحِي“ میں ”رد روح“ سے مراد قوت گویائی کا عطا ہونا ہے، کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم دوامی طور پر زندہ ہیں اور آپ علیہ السلام کی روح آپ علیہ السلام سے الگ نہیں ہوتی، اس لیے کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں۔

2: قاسم العلوم والخیرات حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ (م 1297ھ) فرماتے ہیں:

اس صورت میں حاصل معنی حدیث شریف کے یہ ہوں گے کہ جب کوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام بھیجتا ہے تو خداوند کریم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی روح پر فتوح کو اس حالت استغراق فی ذات اللہ تعالیٰ و تجلیات اللہ سے جو بوجہ محبوبیت و محبت تامہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل رہتی ہے، اپنے ہوش عطاء فرمادیتا ہے۔ یعنی مبداء انکشاف نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کو جو انبساط الی اللہ حاصل تھا مبدل بانقباض ہو جاتا ہے اور اس وجہ سے ارتداد علی النفس حاصل ہوتا ہے اور اپنی ذات و صفات اور کیفیات اور واقعات متعلقہ ذات و صفات سے اطلاع حاصل ہو جاتی ہے، سو چونکہ سلام اتمیان بھی مجملہ و قانع متعلقہ ذات خود ہیں، اس لیے اس سے مطلع ہو کر بوجہ حسن اخلاق ذاتی جواب سے شرف فرماتے ہیں۔ اس صورت میں اثبات حیات اور دفع مظہر ممات بمعنی انقطاع تعلق حیات کے لیے جواب میں اور تکلفات کی حاجت نہ رہے گی۔

(آب حیات: ص 206)

3: حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ (م 1362ھ) فرماتے ہیں:

اس سے حیات میں شبہ نہ کیا جاوے کیونکہ مراد یہ ہے کہ میری روح جو ملکوت و جبروت میں مستغرق تھی، جس طرح کہ دنیا میں نزول وحی کے وقت کیفیت ہوتی تھی، اس سے آفاق ہو کر سلام کی طرف متوجہ ہو جاتا ہوں، اس کو ”رد روح“ سے تعبیر فرمادیا۔

(نشر الطیب: ص 200 انجاء کیموس فصل)

4: شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ (م 1377ھ) فرماتے ہیں:

الف: ابوداؤد کی روایت میں ”رَدَّ اللَّهُ عَلَى رُوحِي“ فرمایا گیا ہے، حدیث کے الفاظ یہ ہیں: ”مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُسَلِّمُهُ عَلَى إِلَّا رَدَّ اللَّهُ عَلَى رُوحِي حَتَّى أَسْلِمَ عَلَيْهِ أَوْ كَمَا قَالَ“ اگر لفظ ”إِلَى رُوحِي“ فرمایا گیا ہو تا تو آپ کا شبہ وارد ہو سکتا تھا، ”إِلَى“ اور ”عَلَى“ کے فرق سے آپ نے ذہول فرمایا، ”عَلَى“ استعلاء کے لئے ہے اور ”إِلَى“ نہایت طرف کے لئے ہے۔ اس سے تو معلوم ہوتا ہے کہ صلوٰۃ و سلام سے پہلے روح کا استعلاء نہ تھا، نہ یہ کہ وہ جسم اطہر سے بالکل خارج ہو گئی تھی اور اب اس کو جسم اطہر کی طرف لوٹا گیا ہے، چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بارج قرب و معرفت

میں ہر وقت ترقی پذیر ہیں اس لئے توجہ الی اللہ کا اٹھنا اور استغراق دوسری جانب کی توجہ کو کمزور کر دیتا ہے، چونکہ اہل استغراق کی حالتیں روزانہ مشاہدہ ہوتی ہیں مگر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو رحمة للعالمین بنایا گیا ہے اس لئے بارگاہ الوہیت سے درود بھیجنے والے پر رحمتیں نازل فرمانے کے لئے متعدد مزایا میں ایک مزیت یہ بھی عطا فرمائی گئی ہے کہ خود سرور کائنات علیہ السلام کو اس استغراق سے منقطع کر کے درود بھیجنے والے کی طرف متوجہ کر دیا جاتا ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے لیے متوجہ ہو کر دعا فرماتے ہیں۔

ب: اگر بالفرض وہی معنی لیے جائیں جو آپ سمجھے ہیں اور ”علی“ اور ”الی“ میں کوئی فرق نہ کیا جائے تب بھی یہ روایت دوام حیات پر دلالت کرتی ہے، اس لئے کہ دن رات میں کوئی گھڑی اور کوئی گھنٹہ بلکہ کوئی منٹ اس سے خالی نہیں رہتا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر اندرون نماز اور بیرون نماز درود نہ بھیجا جاتا ہو، اس لئے دوام حیات لازم آئے گا۔

(کتوبات شیخ الاسلام: حصہ اول ص 248)

5: حضرت مولانا محمد منظور نعمانی رحمۃ اللہ علیہ (م 1417ھ) اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے رقمطراز ہیں:

حدیث کے ظاہری الفاظ ”إِلَّا رَزَقَ اللَّهُ عَلَى رُوحِي“ سے یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ آپ کی روح مبارک جسد اطہر سے الگ رہتی ہے، جب کوئی سلام عرض کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ آپ کے جسد اطہر میں روح مبارک کو لوٹا دیتا ہے تاکہ آپ سلام کا جواب دے سکیں۔ ظاہر ہے کہ یہ بات کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتی، اگر اس کو تسلیم کر لیا جائے تو ماننا پڑے گا کہ ایک دن میں لاکھوں کروڑوں دفعہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مبارک جسم اقدس میں ڈالی اور نکالی جاتی ہے کیونکہ کوئی دن ایسا نہیں ہو تا کہ آپ کے لاکھوں کروڑوں امتی آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ و سلام نہ بھیجتے ہوں، روضہ اقدس پر حاضر ہو کر سلام عرض کرنے والوں کا بھی ہر وقت تانتا بندھا رہتا ہے اور عام دنوں میں بھی ان کا شمار ہزاروں سے کم نہیں۔ علاوہ ازیں انبیاء علیہم السلام کا اپنی قبور میں زندہ ہونا ایک مسلم حقیقت ہے، اگرچہ اس حیات کی نوعیت کے بارے میں علماء امت کی رائیں مختلف ہیں لیکن اتنی بات سب کے نزدیک مسلم اور دلائل شرعیہ سے ثابت ہے کہ انبیاء علیہم السلام اور خاص کر سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی قبور میں حیات حاصل ہے۔ اس لئے حدیث کا یہ مطلب کسی طرح نہیں ہو سکتا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا جسد اطہر روح سے خالی رہتا ہے اور جب کوئی سلام عرض کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ جواب دلوانے کے لئے اس میں روح ڈال دیتا ہے، اس بناء پر اکثر شارحین نے ”روح“ کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ قبر مبارک میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی روح پاک کی تمام تر توجہ دوسرے عالم کی طرف اور اللہ تعالیٰ کی جمالی و جلالی تجلیات کے مشاہدہ میں مصروف رہتی ہے (اور یہ بات بالکل قرین قیاس ہے) پھر جب کوئی امتی سلام عرض کرتا ہے اور وہ فرشتہ کے ذریعہ یا براہ راست آپ صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچتا ہے تو اللہ تعالیٰ کے اذن سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی روح اس طرف متوجہ بھی ہوتی ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم سلام کا جواب دیتے ہیں۔ پس اس روحانی توجہ و التفات کو ”روح“ سے تعبیر فرمایا گیا ہے۔ (معارف الحدیث: ج 5 ص 238 ص 239)

حدیث نمبر 2:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "مَنْ صَلَّى عَلَيَّ عِنْدَ قَبْرِي سَمِعْتُهُ، وَمَنْ صَلَّى عَلَيَّ كَأَنِّي أَسْمَعُهُ"

(مشکوٰۃ المصابیح: ص 87 باب الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وفضلہا الفصل الثالث، شعب الایمان للبیہقی: ج 2 ص 218 باب فی تعظیم النبی صلی اللہ علیہ وسلم واجلالہ و توقیرہ، جلاء الافہام لابن القیم: ص 22، القول البدیع للشاطبی: ص 160 الباب الرابع، حیات الانبیاء للبیہقی: ص 104، کتاب ثواب الاعمال لابن الشیخ الاسلامی بنحو اللہ فتح الباری: ج 13 ص 279)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص میری قبر کے پاس مجھ پر درود پڑھتا ہے میں اس کو خود سنتا ہوں اور جو شخص دوسرے مجھ پر درود بھیجتا ہے وہ میرے پاس پہنچا دیا جاتا ہے۔

اس حدیث کو مندرجہ ذیل حضرات نے اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے اور اس کی تصحیح فرمائی ہے۔

(1) حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ (م 852ھ) فرماتے ہیں:

واخرج ابو الشیخ فی کتاب الخواب بسند جيد (فتح الباری ج: 6 ص: 595 کتاب احادیث الانبیاء، باب قول اللہ واذکرت فی الکتاب مریم)

ترجمہ: محدث ابوالشیخ اصہبانی رحمۃ اللہ علیہ نے عمدہ سند کے ساتھ اس روایت کی تخریج کی ہے۔

(2) امام سخاوی رحمۃ اللہ علیہ (م 902ھ) نے اس کی سند کو صحیح تسلیم کیا ہے۔ (القول البدیع للسخاوی: ص 160 الباب الرابع)

(3) حضرت ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ (م 1014ھ) فرماتے ہیں:

ورواة ابو الشیخ وابن حبان فی کتاب ثواب الاعمال بسند جيد. (المرواة ج: 4 ص 22 باب الصلاة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وفضلہا)

ترجمہ: ابوالشیخ اصہبانی اور ابن حبان نے اس حدیث کو سند جید سے نقل فرمایا ہے۔

(4) شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی (م 1369ھ) نے اس حدیث کے متعلق فرمایا ہے:

سندہ جید. (فتح الملہم ج: 1 ص 330 باب الاسراء رسول اللہ وفرض الصلاة الخ)

ترجمہ: اس حدیث کی سند کھری ہے۔

(5) امام اہل السنن مولانا محمد سرفراز خان صفدر رحمۃ اللہ علیہ (م 1430ھ) فرماتے ہیں:

ان اکابر محدثین کے (جن میں حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ خصوصیت سے قابل ذکر ہیں، جن کی تقریب اور تہذیب پر آج رواۃ کی توثیق

و تضعیف کا مدار ہے) بیان سے واضح ہو گیا کہ یہ روایت جید اور صحیح ہے۔ (تسکین الصدور: ص 328)

(6) مولانا غلام اللہ خان فرماتے ہیں:

”اس حدیث کی جو سند سدی صغیر پر مشتمل ہے اس کو بوجہ راوی مذکور کے کمزور کہا جائے گا اور جس سند میں یہ راوی نہیں ہے وہ کمزور

نہیں ہے اور حدیث ہذا کی دوسری سند بھی ہے جس کے صحیح ہونے کی تصریح کرتے ہیں۔ چنانچہ ملا علی قاری الحنفی رحمۃ اللہ علیہ شرح مشکوٰۃ میں:

فرماتے ہیں: قال میروک نقلًا عن الشیخ ورواہ ابو الشیخ وابن حبان فی کتاب ثواب الاعمال بسند جيد۔“

(ماہنامہ تعلیم القرآن راولپنڈی ص 48 اکتوبر 1967ء)

(7) نواب صدیق حسن خان غیر مقلد اس روایت کو اپنی کتاب ”ذلیل الطالب“ میں لائے ہیں اور اس کی تحسین فرمائی ہے۔ (ص 844)

حدیث نمبر 3:

عن عطاء مولى أم حبيبة قال: سمعت أبا هريرة يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لي يهبطن عيسى ابن مريم

حكما عدلا و إماما مقسطا و ليسلكن فها حاجا أو معتمرا أو بنيتهما و ليأتكن قبري حتى يسلم عليّ و لأردن عليه يقول

أبو هريرة: أي هنيئًا إن رأيتموه فقولوا أبو هريرة يقرئك السلام

(المستدرک للحاکم ج: 3 ص 489، 490 ذکر نبی اللہ وروحہ عیسیٰ بن مریم، مسند ابی یعلیٰ: ص 1149 رقم الحدیث 6577، مجمع الزوائد ج: 8 ص 387 باب ذکر الانبیاء علیہم

السلام، المصنف اکبری ج: 2 ص 490 باب حیاتہ صلی اللہ علیہ وسلم فی قبرہ الخ)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام ضرور عاقل،

فیصلہ کرنے والے، منصف حکمران بن کر آئیں گے اور وہ اس گلی میں سے حج کرتے یا عمرہ کرتے یا ان دونوں کی نیت سے گزریں گے اور وہ میری

قبر پر آئیں گے اور مجھے سلام کریں گے، میں ان کے سلام کا جواب دوں گا۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: اے میرے بھتیجے! اگر

تمہاری ان سے ملاقات ہو تو ان سے کہیے گا: ابو ہریرہ آپ کو سلام کہہ رہے تھے۔

فائدہ:

اس صحیح روایت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قبر اقدس میں زندہ ہونا، صلوٰۃ و سلام کا سماع فرمانا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا جواب دینا بھی ثابت ہے، اس کا انکار کرنا حدیث کا انکار کرنے کے مترادف ہے۔

تصحیح حدیث:

اس حدیث کو مندرجہ ذیل حضرات نے اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے اور اس کی تصحیح فرمائی ہے۔

(1) امام ابو عبد اللہ الحاکم رحمۃ اللہ علیہ (م 405ھ) اسے نقل کر کے فرماتے ہیں:

هذا حديث صحيح الإسناد. (المستدرک للحاکم: ج 3 ص 489، 490 ذکر نبی اللہ و روحہ عیسیٰ بن مریم)

ترجمہ: اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

(2) علامہ شمس الدین ذہبی رحمۃ اللہ علیہ (م 748ھ) بھی اسے صحیح کہتے ہیں۔ (المستدرک للحاکم: ج 3 ص 489، 490 ذکر نبی اللہ و روحہ عیسیٰ بن مریم)

(3) علامہ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ (م 807ھ) فرماتے ہیں:

رواه أبو يعلى و رجاله رجال الصحيح. (مجمع الزوائد: ج 8 ص 387 باب ذکر الانبیاء علیہم السلام)

ترجمہ: اس روایت کو امام ابو یعلیٰ نے نقل کیا ہے اور اس کے راوی بخاری کے راوی ہیں۔

(4) علامہ جلال الدین السیوطی رحمۃ اللہ علیہ (م 911ھ) نے اس کو صحیح فرمایا ہے۔ (المجامع الصغیر: ج 2 ص 260 رقم الحدیث 7742)

سماع النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ثبوت

سلف صالحین اور علمائے امت سے

1: حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ (م 24ھ) کے بارے میں ایک واقعہ مروی ہے:

عن الشائب بن یزید قال قال كنت قائما في المسجد فخصني رجل فنظرت فإذا عمر بن الخطاب فقال أذهب فأتني بهذين قميصيهما قال من أين أتيتهما قال من أهل الطلائف قال لو كنتما من أهل البليد لأوجعتكما ترفعان أضواءكما في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم. (صحیح البخاری: ج 1 ص 67 باب رفع الصوت في المساجد)

ترجمہ: حضرت شائب بن یزید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں مسجد میں کھڑا تھا کہ کسی شخص نے مجھے کنکری ماری، میں نے دیکھا تو وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ تھے، آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جاؤ اور ان دونوں شخصوں کو میرے پاس لے آؤ۔ میں انہیں آپ رضی اللہ عنہ کے پاس لے آیا۔ آپ رضی اللہ عنہ نے ان سے پوچھا: تم کن لوگوں میں سے ہو؟ (یعنی کس قبیلے سے تمہارا تعلق ہے؟) انہوں نے کہا: ہم اہل طائف میں سے ہیں۔ اس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اگر تم اہل مدینہ میں سے ہوتے تو میں تمہیں سزا دیتا اس لئے کہ تم مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اپنی آوازیں بلند کر رہے ہو۔

آواز بلند کرنے پر مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت سے نکیر کرنا اس لئے تھا کہ وہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا روضہ مبارک ہے۔ جس طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس دنیوی زندگی میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آواز بلند کرنا جرم تھا اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ منورہ کے پاس آواز بلند کرنا بھی جائز نہیں، اس لئے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما ہیں اور جسد عنصری کے ساتھ زندہ ہیں، جدو مسجد کی آواز کو بلا کسی توسط سے خود سماعت فرماتے ہیں۔ چنانچہ سلف و خلف میں سے کسی نے انکار نہیں فرمایا۔

اگر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے اعتقاد میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر مبارک میں زندہ نہ ہوتے اور قریب کی آوازوں کو خود سماعت نہ فرما رہے ہوتے تو حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دہلی آواز سے بات کرنے کے حکم قرآنی کو اس انداز میں کبھی بیان نہ فرماتے۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے بارے میں ایک دوسرا واقعہ منقول ہے، شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ حنفی لکھتے ہیں کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ جب کسی مہم سے فارغ ہو کر واپس مدینہ منورہ تشریف لاتے تو سب سے پہلا کام جو آپ رضی اللہ عنہ کرتے وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں سلام عرض کرنا ہوتا تھا اور اسی کی آپ دوسروں کو تلقین بھی فرماتے تھے۔ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کے اصل الفاظ اس طرح ہیں:

اول کار کہ عمر رضی اللہ عنہ ابتداء سے کرد سلام بہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم بود۔ (جذب القلوب: ص 200)

ترجمہ: پہلا کام جس سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ ابتداء فرماتے وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سلام عرض کرنا ہوتا۔ علامہ السہووی رحمۃ اللہ (م 911ھ) اس واقعہ کو یوں بیان کرتے ہیں:

ولما قدم عمر المدينة كان اول ما بده بالمسجد وسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم.

(وفاء الوفاء ج 4 ص 1358 الفصل الثاني في بقیة اولیة الزیارة)

ترجمہ: جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ مدینہ تشریف لاتے تو پہلے مسجد نبوی میں تشریف لے جاتے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام عرض کرتے۔

2: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا (م 57ھ) فرماتی ہیں:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے متعلق روایت ہے:

انها كانت تسمع صوت الوتد يوتد والمسمار يطررب في بعض الدور المطيفة بمسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم.

فترسل اليهم: ((لا تؤذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم))

قالوا وما عمل علي بن ابي طالب رضي الله عنه مصرعي داره الا بالمناصح؛ توقيا لذلك. (شفاء القام للسكي: ص 432)

ترجمہ: آپ جب کبھی ان گھروں میں جو مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے متصل تھے، کسی میخ لگنے یا کیل لگانے کی آواز سنتی تھیں تو یہ حکم بھیجتی تھیں کہ (خبردار!) حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو (اس آواز سے) اذیت نہ دو اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اسی سے بچنے کے لئے اپنے گھر کے کواڑ باہر جا کر بوائے تھے (تاکہ ان کے بچنے کا شور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اذیت نہ دے)

3: حضرت عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ (م 101ھ) کے بارے میں مروی ہے:

كان عمر بن عبد العزيز يؤمّل البريد من الشام الى المدينة ليُسَلِّمَ له على النبي صلى الله عليه وسلم.

(شفاء القام للسكي: ص 166)

ترجمہ: حضرت عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ ایک قاصد مدینہ منورہ بھیجا کرتے تھے تاکہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کی طرف سے سلام پہنچائے۔

4: امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رحمۃ اللہ علیہ (م 150ھ)

امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے: سنت یہ ہے کہ تم حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف پر قبلہ کی جہت سے جاؤ، قبلہ کی طرف پیٹھ کرو اور قبر شریف کی طرف چہرہ کرو، پھر کہو: السلام عليك ايها النبي ورحمة الله

5: علامہ ابن تیمیہ الحنبلی (م 728ھ) فرماتے ہیں:

قَالَ إِنَّ اللَّهَ حَزَنَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ؛ فَأُخْبِرَ أَنَّهُ يَسْتَعِ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ مِنَ الْقَرِيبِ وَأَنَّهُ يَبْلُغُهُ ذَلِكَ

مِنَ النَّبِيِّينَ (مجموع الفتاوى: ج 26 ص 70 کتاب الحج، فصل: وإذا دخل المدينة)

ترجمہ: اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”بے شک اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام کر دیا ہے کہ وہ انبیاء علیہم السلام کے جسموں کو کھائے۔“
آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی خبر دی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم قریب سے صلوٰۃ و سلام خود سنتے ہیں اور دور سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچایا جاتا ہے۔

6: محقق علی الاطلاق حافظ ابن الہمام الحنفی (م 861ھ) آداب زیارت بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

ثم يسأل النبي صلى الله عليه وسلم الشفاعة فيقول يا رسول الله أسألك الشفاعة يا رسول الله أسألك الشفاعة

وأنوسل بك إلى الله في أن أموت مسلماً على ملتك وسنتك — ثم ينصرف متباً كذا متحصراً على فراق الحضرة الشريفة النبوية والقرب منها. (فتح القدير: ج 3 ص 169 و ص 184 کتاب الحج، المقصد الثالث في زيارة قبر النبي)

ترجمہ: پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے شفاعت کا سوال کرے اور یہ کہے: یا رسول اللہ! میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے شفاعت کا سوال کرتا ہوں، یا رسول اللہ! میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے شفاعت کا سوال کرتا ہوں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ کے ہاں بطور وسیلہ پیش کرتا ہوں کہ میں مسلمان ہونے کی حالت میں مروں اور آپ کی سنتوں پر عامل ہو کر اس دنیا سے رخصت ہوں۔۔۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قرب اقدس سے روتا ہوا اور جدائی کا غم ساتھ لئے ہوئے واپس ہو۔

18: علامہ شہاب الدین احمد بن محمد الخفاجی (م 1069ھ) فرماتے ہیں:

لأنه صلى الله عليه وسلم حي في قبره. يسمع دعاء زائريه (نسيم الرياض في شرح شفاء القاصي عياض: ج 3 ص 398)

ترجمہ: اس لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر میں زندہ ہیں اور اپنے زیارت کرنے والے کی دعا (یعنی صلوٰۃ و سلام) سنتے ہیں۔

19: علامہ احمد بن محمد بن اسماعیل طحاوی الحنفی (م 1232ھ) رقمطراز ہیں:

ينبغي لمن قصد زيارة النبي صلى الله عليه وسلم ان يكثر الصلاة عليه فانه يسبغها وتبلغ اليه

(حاشية الطحاوي: ص 746 فصل في زيارة النبي صلى الله عليه وسلم)

ترجمہ: جو شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کا ارادہ رکھتا ہو اسے چاہیے کہ آپ علیہ السلام پر کثرت سے درود پڑھے کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم (اس وقت) خود سنتے ہیں اور (اگر دور سے پڑھا جائے تو فرشتوں کے ذریعے) آپ کی طرف پہنچایا جاتا ہے۔

25: سلطان اورنگ زیب عالمگیر رحمہ اللہ کے حکم سے تقریباً پانچ سو علماء کرام کی مستند جماعت کے مرتب کردہ فتاویٰ عالمگیری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک پر حاضری کے آداب کے بیان میں یہ بات درج ہے:

ويبلغه بسلام من أوصاه فيقول السلام عليك يا رسول الله من فلان بن فلان يستشفع بك إلى ربك فاشفع له ولجميع

المسلمين. (عالمگیری ج 1 ص 292 کتاب السنن، باب الذكر بالجمع)

ترجمہ: اگر کسی نے اس (زائر) کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سلام کہنے کی درخواست کی ہو تو یہ (زائر) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا سلام بھی عرض کرے اور یوں کہے: ”یا رسول اللہ! فلاں بن فلاں کی طرف سے آپ کی خدمت میں سلام ہوں اور وہ آپ کو اللہ تعالیٰ کے ہاں سفارشی بناتا ہے، لہذا آپ اس کے لئے اور تمام مسلمانوں کے لئے شفاعت کریں۔“

سماع النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ثبوت اہل السنۃ والجماعت علماء دیوبند سے

حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی (م 1297ھ)

”جمال قاسمی“ میں لکھتے ہیں:

ارواح انبیاء علیہم السلام کو بدن کے ساتھ علاقہ بدستور رہتا ہے اور ان کا سماع بعد وفات بھی بدستور باقی ہے۔

(جمال قاسمی ص 13 طبع کتب خانہ اعجازیہ دیوبند)

قطب الارشاد حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی (م 1322ھ)

فرماتے ہیں:

مگر انبیاء علیہم السلام کے سماع میں کسی کو خلاف نہیں۔ (فتاویٰ رشیدیہ: ص 134)

شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندی (م 1339ھ)

سنن ابی داؤد کے حاشیہ میں لکھتے ہیں:

تقدیر الکلام (ما من احد یسلم علی الارسل علیہ السلام) لانی حی اقدر علی رد السلام۔

(حاشیہ سنن ابی داؤد: ج 1 ص 286 باب زیارۃ القبور)

ترجمہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کہ ”جو بھی مجھے سلام کرتا ہے تو میں خود اس کے سلام کا جواب دیتا ہوں“ کا مطلب یہ ہے کہ چونکہ میں زندہ ہوں تو سلام کا جواب دینے پر قادر ہوں (اس لیے جواب دیتا ہوں)

مولانا خلیل احمد سہارنپوری (م 1346ھ)

”تذکرۃ الخلیل“ میں آپ کے متعلق مولانا عاشق الہی میرٹھی لکھتے ہیں:

آستانہ محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم پر حاضری کے وقت حضرت کی عجیب کیفیت ہوتی تھی، آواز نکالتا تو کیا مواجہ شریف کے قریب یا مقابل بھی کھڑے نہیں ہوتے تھے، خوفزدہ، مودبانہ، دبے پاؤں آتے اور مجرم و قیدی کی طرح دور کھڑے ہوتے، بکمال خشوع و سلام عرض کرتے اور چلے آتے تھے۔ زائرین جو بیابانہ اونچی آواز سے صلوٰۃ و سلام پڑھتے اس سے آپ کو بہت تکلیف ہوتی اور فرمایا کرتے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حیات ہیں اور ایسی آواز سے سلام عرض کرنا بے ادبی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایذا کا سبب ہے، لہذا پست آواز سے سلام عرض کرنا چاہئے اور یہ بھی فرمایا کہ مسجد نبوی کی حد میں کتنی ہی پست آواز سے سلام عرض کیا جائے اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود سنتے ہیں۔

(تذکرۃ الخلیل: ص 370)

علامہ محمد انور شاہ کشمیری (م 1352ھ)

آپ فرماتے ہیں:

ومن ههنا محل حدیث اخر رواه ابو داؤد فی رد روحہ صلی اللہ علیہ وسلم حين یسلم علیہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس معناه انه یرد روحہ ای انه یحیی فی قبرہ بل توجہ من ذلك الجانب الی هذا الجانب فهو صلی اللہ علیہ وسلم حی فی کلتا الحالتین۔
لمعنی انه لم یطرأ علیہ التعطل قط۔ (فیض الباری علی صحیح البخاری: ج 2 ص 65 باب رفع الصوت فی المساجد)

ترجمہ: اور یہیں سے ابو داؤد والی حدیث بھی حل ہو گئی کہ ”جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام کیا جاتا ہے تو آپ کی روح مبارک لوٹائی جاتی ہے“

اس روح لوٹانے کا یہ مطلب نہیں کہ قبر میں زندہ کیا جاتا ہے بلکہ (اس کا معنی یہ ہے کہ) آپ علیہ السلام کی ایک جانب سے دوسری جانب توجہ گردی جاتی ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان دونوں حالتوں میں زندہ ہوتے ہیں، آپ علیہ السلام پر تعطل بالکل طاری نہیں ہوتا۔
حضرت مولانا نصیر الدین غور عشتوی:

ارشاد فرمایا:

(حدیث پاک) جس شخص نے مجھ پر میری قبر کے پاس درود پڑھا تو میں خود یعنی حقیقی طور پر فرشتوں کے واسطے کے بغیر میں خود سنتا ہوں اور جس نے دور سے مجھ پر درود پڑھا تو اس کی مجھے کسی فرشتہ کے ذریعے خبر دی جاتی ہے۔ ارشاد فرمایا کہ غور سے سنو! یہی ہمارا اور ہمارے سب اساتذہ کرام، مشائخ عظام اور تمام اکابرین کا مسلک اور عقیدہ ہے۔ (جلاس غور عشتوی: ص 69، 70)

حضرت مولانا مفتی محمود (م 1400ھ)

حضرت مولانا مفتی محمود رحمہ اللہ مولانا عبد العزیز شجاع آبادی کی کتاب ”دعوت الانصاف فی حیات جامع الاوصاف“ کی تصدیق کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”حضرت مولانا عبد العزیز صاحب شجاع آبادی کی تصنیف ”دعوت الانصاف فی حیات جامع الاوصاف“ کو مختلف مقامات سے دیکھا، ماشاء اللہ مسئلہ حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور سماع صلوٰۃ و سلام عند القبر الشریف پر اسلام و جمہور اہل السنۃ کے متفقہ فیصلہ کے مطابق تحریر فرمایا، حوالہ جات پیش کئے اور صحیح مسلک کو حوالہ جات سے ایسا ثابت کیا جو اخلاف و معاصرین کے لئے مشعل راہ ثابت ہو گا۔ اللہ تعالیٰ قبول فرماوے اور حضرت مولانا کو ایسی تصانیف کرنے کی توفیق مزید بخشے۔ واللہ الموفق

الاحقر الاحقر محمد عفا اللہ عنہ

خادم مدرسہ قاسم العلوم ملتان

17 ربیع الاول 1400ھ

(دعوت الانصاف فی حیات جامع الاوصاف: ص 9)

شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کاندھلوی (م 1402ھ)

حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کاندھلوی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

اس روایت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خود سننے میں کوئی اشکال نہیں، اس لئے کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبور میں زندہ ہیں۔ علامہ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ نے قول بدیع میں لکھا ہے کہ ہم اس پر ایمان لاتے ہیں اور اس کی تصدیق کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم زندہ ہیں اپنی قبر شریف میں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بدن اطہر کو زمین نہیں کھا سکتی اور اس پر اجماع ہے۔ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے انبیاء علیہم السلام کی حیات میں ایک مستقل رسالہ تصنیف فرمایا ہے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث (الانبياء احياء في قبورهم يصلون) کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہوتے ہیں اور نماز پڑھتے ہیں۔ علامہ سخاوی رحمہ اللہ نے اس کی مختلف سے طرق سے تخریج کی ہے۔

(فضائل درود شریف: ص 34)

حضرت مولانا قاری محمد طیب قاسمی (م 1403ھ)

آپ رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

برزخ میں انبیاء علیہم السلام کی حیات کا مسئلہ معروف و مشہور اور جمہور علماء کا اجماعی مسئلہ ہے۔ علماء دیوبند حسب عقیدہ اہلسنت والجماعت برزخ میں انبیاء کرام علیہم السلام کی حیات کے اس تفصیل سے قائل ہیں۔ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام انبیاء کرام علیہم السلام وفات کے

بعد اپنی اپنی پاک قبروں میں زندہ ہیں اور ان کے اجسام کے ساتھ ان کی ارواح مبارکہ کا ویسا ہی تعلق قائم ہے جیسا کہ دینیوی زندگی میں قائم تھا۔ وہ عبادت میں مشغول ہیں، نمازیں پڑھتے ہیں انہیں رزق دیا جاتا ہے اور وہ قبور مبارکہ پر حاضر ہونے والوں کا صلوة و سلام سنتے ہیں۔ علماء دیوبند نے یہ عقیدہ قرآن و سنت سے پایا ہے اور اس بارے میں ان کے سوچنے کا طرز بھی متواتر رہا ہے۔ (خطبات حکیم الاسلام: ج 7 ص 181)

امام اہل السنۃ مولانا محمد سرفراز خان صفدر (م 1430ھ)

ہمارے استاذ محترم امام اہل السنۃ شیخ التفسیر والحديث مولانا محمد سرفراز خان صفدر نور اللہ مرقدہ ایک عنوان: ”عدم تعلق کا کوئی بھی قائل نہیں رہا“ کے تحت لکھتے ہیں:

”بلاخوف تردید یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ تقریباً 1374ھ تک اہل السنۃ والجماعت کا کوئی فرد، کسی بھی فقہی مسلک سے وابستہ، دنیا کے کسی خطہ میں اس کا قائل نہیں رہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم (اور اسی طرح دیگر انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام) کی روح مبارک کا جسم اطہر سے قبر شریف میں کوئی تعلق اور اتصال نہیں اور آپ عند القبر صلوة و سلام کا سماع نہیں فرماتے، کسی اسلامی کتاب میں عام اس سے کہ وہ کتاب حدیث و تفسیر کی ہو یا شرح حدیث اور فقہ کی، علم کلام کی ہو یا علم تصوف و سلوک کی، سیرت کی ہو یا تاریخ کی، کہیں صراحت کے ساتھ اس کا ذکر نہیں کہ آپ کی روح مبارک کا جسم اطہر سے کوئی تعلق اور اتصال نہیں اور یہ کہ آپ عند القبر صلوة و سلام کا سماع نہیں فرماتے۔ من ادعی خلافہ فعلیہ البیان ولا یمکنہ ان شاء اللہ تعالیٰ الی یومہ البعث والحجزاء والمیزان۔“ [جو ہمارے اس دعوے کا مخالف ہو تو وہ دلیل لائے، ان شاء اللہ قیامت قائم ہونے، روز جزاء آنے اور میزان عمل لگنے تک اس کے خلاف دلیل لانا ممکن ہے]

(تسکین الصدور: ص 290)

اکابر علماء دیوبند کا مسلک:

امام الاولیاء شیخ التفسیر حضرت مولانا احمد علی لاہوری رحمۃ اللہ علیہ کے زمانے میں ماہنامہ ”پیام مشرق“ میں ایک اشتہار شائع ہوا جس میں مسئلہ حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق اکابر علماء دیوبند کے مسلک اور ان کے متفقہ فیصلہ کا اعلان کیا گیا تھا۔ اس اشتہار میں اکابرین میں سے دس حضرات کے دستخط موجود تھے اور یہ اشتہار حضرت لاہوری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے ہفت روزہ رسالہ ”خدام الدین“ میں بھی شائع کیا تھا۔ حضرت مولانا محمد سرفراز خان صفدر رحمۃ اللہ علیہ نے ”تسکین الصدور“ (ص 37) میں اور ڈاکٹر علامہ خالد محمود زید مجدد نے ”مقام حیات“ (ص 707) میں بھی نقل فرمایا ہے۔ افادہ عام کے لیے اس اشتہار کی تحریر اور اس کا تسکین پیش خدمت ہے۔

اشتہار کی تصویر:

مسئلہ حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق

اکابر دیوبند کا مسلک

علمائے دیوبند کا متفقہ اعلان

حضرت اقدس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور سب انبیاء کرام علیہم السلام کے بارے میں اکابر دیوبند کا مسلک یہ ہے کہ وفات کے بعد اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور ان کے ابدان مقدسہ بعینہ محفوظ ہیں اور جسم عنصری کے ساتھ عالم برزخ میں ان کو حیات حاصل ہے اور حیات دینیوی کے مماثل ہے۔

صرف یہ ہے کہ احکام شرعیہ کے وہ مکلف نہیں ہیں، لیکن وہ نماز بھی پڑھتے ہیں اور روضہ اقدس میں جو درود پڑھا جائے بلا واسطہ سنتے ہیں اور یہی جمہور محدثین اور محکمین اہل سنت کا مسلک ہے۔ اکابر دیوبند کے مختلف رسائل میں یہ تصریحات موجود ہیں۔ حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ کی مستقل تصنیف حیات انبیاء علیہم السلام پر ”آب حیات“ کے نام سے موجود ہے۔ حضرت مولانا خلیل احمد صاحب رحمۃ اللہ

علیہ جو حضرت رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کے ارشد خلفاء میں سے ہیں، ان کا رسالہ ”المہند علی المفند“ بھی اہل انصاف اور اہل بصیرت کے لئے کافی ہے۔ اب جو اس مسلک کے خلاف دعویٰ کرے اتنی بات یقینی ہے کہ ان کا اکابر دیوبند کے مسلک سے کوئی واسطہ نہیں۔ واللہ یقول الحق وہو یتلوی السبیل

1: مولانا محمد یوسف بنوری عفا اللہ عنہ مدرسہ عربیہ اسلامیہ کراچی نمبر 5

2: مولانا عبدالحق عفی عنہ مہتمم دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خشک

3: مولانا محمد صادق عفا اللہ عنہ سابق ناظم محکمہ امور مذہبیہ بہاولپور

4: مولانا ظفر احمد عثمانی عفا اللہ عنہ شیخ الحدیث دارالعلوم الاسلامیہ ٹنڈوالہ یار سندھ

5: مولانا شمس الحق افغانی عفا اللہ عنہ صدر وفاق المدارس العربیہ پاکستان

6: مولانا محمد ادریس کان اللہ لہ شیخ الحدیث جامعہ اشرفیہ لاہور

7: مولانا مفتی محمد حسن مہتمم جامعہ اشرفیہ لاہور

8: مولانا محمد رسول خاں عفا اللہ عنہ جامعہ اشرفیہ نیلا گنبد لاہور

9: مولانا مفتی محمد شفیع عفا اللہ عنہ مہتمم دارالعلوم کراچی نمبر 1

10: مولانا احمد علی عفی عنہ امیر نظام العلماء و امیر خدام الدین لاہور

منجانب: حیات الانبیاء سوسائٹی گجرات

(پیام شرق: ستمبر 1960ء)

عقیدہ ثواب و عذاب قبر

از اقادات: متکلم اسلام مولانا محمد الیاس گھمن حفظہ اللہ

مذہب اہل السنۃ والجماعت:

قرآن کریم، احادیث مبارکہ، اجماع امت اور اسلاف امت کے فرامین کی روشنی میں اہل السنۃ والجماعت کا یہ عقیدہ ہے کہ موت کے بعد قیامت سے پہلے قبر میں (جہاں میت یا اس کے اجزاء ہوں) جسدِ عنصری کو تعلق روحِ ثواب و عذاب ہوتا ہے۔

اہل بدعت کا موقف:

[۱]: اشاعت التوحید والے حضرات کا موقف یہ ہے کہ مرنے کے بعد علیین یا بحین میں روح اور جسم مثالی کو عذاب و ثواب ہوتا ہے، اس دنیا والی قبر میں جسدِ عنصری سے نہ تو روح کا تعلق ہوتا ہے نہ ہی اس جسم کو عذاب و ثواب ہوتا ہے۔ ان حضرات کی چند تصریحات ملاحظہ فرمائیں:

✽ مرنے کے بعد انسان زندہ ہی رہتا ہے مگر لباس و مکان بدل لیتا ہے... جسدِ عنصری کا لباس اتار کر جسدِ مثالی کا لباس پہن لینے اور دارِ دنیا سے منتقل ہو کر دارِ برزخ میں پہنچ جانے سے بھی انسان نہیں مرتا۔ (ندائے حق ج ۱ ص ۱۷)

✽ دنیا میں جو شخص مرتا ہے اس کی روح کا رشتہ اس مادی جسم سے ٹوٹ جاتا ہے یہ جسم فنا ہو جاتا ہے مگر مثالی اصلی جسم باقی رہتا ہے اس سے روح کا تعلق نہیں ٹوٹتا... راحت و رنج مسرت اور غم ہر وجدانی کیفیت اس کو محسوس کرتی ہے مگر اس کے باوجود یہ ظاہری مادی جسم نہیں رکھتا یہ جسم تو فنا ہو چکا ہوتا ہے... اس کا تو ہر احساس و ادراک جسمِ مثالی کے ساتھ ہوتا ہے... روح جسمِ مثالی کے ساتھ ہی منکر نکیر کے سوال کا جواب دیتی ہے۔

(ندائے حق ج ۱ ص ۱۰۱، ۱۰۰)

✽ اس جسدِ عنصری میں بعد از دفن دوبارہ روح کا آنا اور میت کا قبر میں زندہ ہو جانا یہ کوئی مسئلہ نہیں۔ (ندائے حق ج ۱ ص ۲۲۵)

✽ قبر وہ ہے جہاں روح کو عذاب و ثواب ہوتا ہے وہی شرعی قبر ہے اور وہی روح کا ٹھکانہ ہے۔ (عقیدۃ الامت ص ۳۱ مصنف شہاب الدین خالدی)

✽ اللہ تعالیٰ اس عالمِ برزخ میں روح کو وہاں کے مناسب حال ایک جسم عطا فرماتے ہیں... اسی جسمِ مثالی میں روح قیامت تک رہے گی۔

(عقیدۃ الامت ص ۳۴)

✽ شرعی قبر جس میں ثواب و عذاب ہوتا ہے وہ ہے جو جنت کے قریب ہے۔ (عقیدۃ الامت ص ۳۶)

■ یعنی زمین و قبر بھی مثالی زور جسم بھی مثالی اور ثواب و عذاب بھی وہیں ہو گا۔ (عقیدۃ الامت ص ۳۹)

✽ اس جسمِ عنصری کو عذاب نہیں ہوتا اور نہ ہی اس قبر میں عذاب ہوتا ہے... عذاب و ثواب روح کو ہوتا ہے جو اس جسم میں نہیں ہوتی۔

(عقیدۃ الامت ص ۵۲۵)

✽ جمعیت اشاعت التوحید والسنۃ کا قرآن کریم اور احادیث صریحہ کی روش سے یہ موقف ہے کہ اس مٹی والے جسم سے روح نکلنے کے بعد نہ تو وہ روح اس قبر میں مدفون جسم میں واپس آتی ہے اور نہ ہی اس مدفون جسم سے روح کا کوئی تعلق قائم ہوتا ہے۔

(عقائد علمائے اسلام ص ۹۱ مصنف شہاب الدین خالدی)

[۲]: کیپٹن عثمانی صاحب ثواب و عذاب قبر کی اس صحیح صورت کے منکر ہیں۔ چنانچہ موصوف نے اپنے ایک رسالہ "عذاب برزخ" میں لکھی

ایک مقامات پر اس عقیدہ کا انکار کیا ہے چند تصریحات ملاحظہ فرمائیں:

☆ یہی وہ اصلی قبر ہے جہاں روح کو دوسرے (برزخی) جسم میں ڈال کر قیامت تک رکھا جائے گا اور اسی پر راحت یا عذاب کا پورا دور

گزرے گا۔ (عذاب برزخ ص ۲)

☆ بروحوں کو جسم (برزخی) ملتا ہے اور روح اور اس جسم کے مجموعہ پر راحت و عذاب کا دور گزرتا ہے۔ اس مجموعہ کو قیامت تک باقی رکھا جائے گا اور اس پر سارے حالات قیامت تک گزریں گے۔ (عذاب برزخ: ص 6)

☆ یہی بات تو یہ ہے کہ جو شخص بھی وفات پا جاتا ہے اس کو حسب حیثیت ایک برزخی جسم ملتا ہے جس میں اس کی روح کو ڈال دیا جاتا ہے اور اس جسم اور روح کے مجموعہ پر سوال و جواب اور عذاب و ثواب کے سارے حالات گزرتے ہیں اور یہی اس کی اصلی قبر بنتی ہے۔ (عذاب برزخ: ص 9)

☆ اللہ کا فیصلہ ہے کہ قیامت سے پہلے مردہ جسم میں روح واپس نہیں آسکتی اور ظاہر ہے کہ بغیر روح کے عذاب و راحت بے معنی ہیں۔

عذاب برزخ: ص 17

☆ اب اگر کوئی بھند ہو کہ اس مردے کے ساتھ جو مٹی کے ساتھ مل کر مٹی ہو جاتا ہے ہڈیوں کا ڈھانچہ بھی نہیں رہتا، عذاب و راحت کا معاملہ اس زمینی گڑھے میں ہوتا ہے تو یہ محض جہالت، ضد اور ہٹ دھرمی اور قرآن و حدیث کا صریح انکار ہے جو یقیناً اللہ تعالیٰ کے عذاب اور آخرت سے لا پرواہی کا ہی نتیجہ ہے قرآن کی نظر میں ایسے عقیدے کا حامل شخص سب کچھ ہو سکتا ہے لیکن مومن نہیں ہو سکتا۔

قبر پرستی کا شرک اور اس کی بنیاد: ص 17

کیپٹن عثمانی صاحب کی ان عبارات سے چند باتیں سامنے آتی ہیں:

1: قبر اس دنیا والے گڑھے کا نام نہیں بلکہ علیین یا جہنم کا نام ہے۔

2: برزخ روحوں کے مقرر کو کہتے ہیں۔

3: موت و دفن کے بعد اس دنیا والے جسم میں نہ تو روح کا اعادہ ہوتا ہے اور نہ ہی کسی قسم کا تعلق ہوتا ہے۔

4: قبر میں سوال و جواب کے لئے روح کو دوسرا جسم دیا جاتا ہے جسے جسم مثالی کہتے ہیں اور ثواب و عذاب بھی اسی جسم مثالی کو ہوتا ہے۔

5: دنیا والے گڑھے کو قبر ماننا، روح کا اس جسم سے تعلق کا قائل ہونا اور اس جسم کی سزا و جزا کا عقیدہ رکھنا شرک کی بنیاد اور قرآن کریم کی مخالفت و انکار ہے۔

اگر بالترتیب یہ چیزیں سمجھ لی جائیں:

1: تعیین قبر 2: اعادہ و تعلق روح (یعنی حیات فی القبر) 3: عذاب و ثواب جسم مع الروح

تو مسئلہ خود بخود واضح ہو جاتا ہے۔ ان امور کی مختصر سی تفصیل پیش خدمت ہے:

[۱]: تعیین قبر

آیات قرآنیہ:

1: وَلَا تُضِلُّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا خَسْرٌ (التوبة: 84)

ترجمہ: اے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ان منافقین میں اگر کوئی مر جائے تو آپ اس پر کبھی نماز جنازہ نہ پڑھیں اور نہ ہی اس کی قبر پر کھڑے ہوں۔

2: ثُمَّ أَمَّا لَهُ فَاقْبَرُكَ [ص 21]

ترجمہ: پھر اسے موت دی اور قبر میں پہنچا دیا

3: حَقِّي زِدْتُمُ الْمَقَابِرَ [الکافرون: 22]

ترجمہ: (ایک دوسرے سے بڑھ چڑھ کر دنیا کی عیش حاصل کرنے کی ہوس نے تمہیں غفلت میں ڈال رکھا ہے) یہاں تک کہ تم قبرستان میں پہنچ جاتے ہو۔

احادیث مبارکہ

حدیث نمبر 1:

عن عمرو بن حزم قال رآني رسول الله صلى الله عليه وسلم على قبر فقال: انزل عن القبر لا تؤذ صاحب القبر فلا يؤذيك [شرح معاني الآثار 329، 328 باب الجلوس على القبر]

ترجمہ: حضرت عمرو بن حزم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک قبر پر دیکھا تو فرمایا قبر سے نیچے اتر جاؤ قبر والے کو تکلیف نہ دو اور نہ وہ تمہیں تکلیف دے (یعنی اس کی وجہ سے تمہیں تکلیف نہ پہنچے)

حدیث نمبر 2:

عن عائشة زوجة النبي صلى الله عليه وسلم قال في مريضه الذي مات فيه لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مسجداً قالت ولولا ذلك لأبرزوا قبره غير أني أخشى أن يتخذ مسجداً

[بخاری ج 1 ص 177 باب ما يكره من اتخاذ المساجد على القبور]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض الوفا میں فرمایا یہود و نصاریٰ پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو کہ انہوں نے اپنے انبیاء کی قبروں پر مساجد بنالیں تھیں حضرت عائشہ فرماتی ہیں: اگر ایسا نہ ہوتا تو آپ علیہ السلام کی قبر کھلی جگہ بنائی جاتی۔

حدیث نمبر 3:

عن عائشة قالت لما مات النجاشي كنا نتحدث أنه لا يزال يرى على قبره نور

[سنن ابی داود ج 1 ص 364 باب فی النور یری عند قبر النجاشی]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں جب حضرت نجاشی کا انتقال ہوا تو ہمارے اندر یہ بات بیان کی جاتی تھی کہ ان کی قبر پر نور دیکھا جاتا تھا

[۲]: اعادہ و تعلق روح (یعنی حیات فی القبر)

آیات قرآنیہ:

آیت نمبر 1:

يُخَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ

[ابراہیم 27]

ترجمہ: جو لوگ ایمان لائے ہیں اللہ ان کو اس مضبوط بات پر دنیا کی زندگی میں بھی ثابت قدمی عطا فرماتے ہیں اور قبر میں بھی اور عالم لوگوں کو اللہ بھگا دیتا ہے اور اللہ (اپنی حکمت کے مطابق) جو چاہتا ہے کرتا ہے۔

تفسیر:

1: وأخرج البزار عن عائشة قالت: قلت يا رسول الله تبطل هذه الأمة في قبورها فكيف بي وأنا امرأة ضعيفة قال يشهدني

الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة

[الدر المنثور ج 8 ص 525]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں میں نے عرض کی یا رسول اللہ اس امت کو قبروں میں آزمایا جائے گا میری کیا حالت ہوگی میں تو کمزور سی عورت ہوں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یشہد اللہ الذین آمنوا بالقول الثابت فی الحیوة الدنیا و فی الآخرة ﴿

آپ علیہ السلام کے اس تسلی والے فرمان سے معلوم ہوا کہ اس آیت میں لفظ آخرت سے مراد قبر کی زندگی ہے جہاں کے عذاب سے اللہ کلمہ کے مطابق زندگی گزارنے والوں کو محفوظ فرماتے ہیں۔

فائدہ: اکثر مفسرین نے اس آیت کو ثواب و عذاب قبر کے متعلق قرار دیا ہے اور اس آیت کے تحت مرفوع اور موقوف احادیث نقل کر کے اعادہ و تعلق روح کو ذکر کیا ہے جس سے قبر کی زندگی ثابت ہوتی ہے دیکھئے: (تفسیر طبری ج 8 ص 253، تفسیر بنوی ج 3 ص 35، تفسیر کشاف ج 2 ص 520، المحرر الوجیز لابن محمد عبد الحق اللندلی ج 3 ص 337، تفسیر بیضاوی ج 1 ص 518، تفسیر مدارک ج 1 ص 452، تفسیر خازن ج 3 ص 84، تفسیر ابن کثیر ج 2 ص 691، الدر المنثور لسید علی ج 4 ص 148، تفسیر ابوالسعود ج 5 ص 52، البحر المدید ج 3 ص 370)

آیت نمبر 2:

قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ

الحاشیہ 26

ترجمہ: اے پیغمبر لوگوں سے کہہ دیجیے اللہ ہی تمہیں زندگی دیتا ہے پھر وہی تمہیں موت دے گا، پھر تم سب کو قیامت کے دن جمع کرے گا جس میں کسی قسم کا کوئی شک نہیں ہے لیکن اکثر لوگ سمجھتے نہیں ہیں۔

تفسیر:

قُلِ يَا مُحَمَّدُ لَا بِي جَهْلٍ وَأَصْحَابَهُ {اللَّهُ يُحْيِيكُمْ} فِي الْقَبْرِ {ثُمَّ يُمِيتُكُمْ} فِي الْقَبْرِ {ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ} وَيَقَالُ قُلِ اللَّهُ يُمِيتُكُمْ مُقَدَّمٌ وَمُؤَخَّرٌ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ {لَا رَيْبَ فِيهِ} لَا شَكَّ فِيهِ {وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ} أَهْلُ مَكَّةَ {لَا يَعْلَمُونَ} ذَلِكُ وَلَا يَصْدُقُونَ

[تفسیر ابن عباس 2 ص 22]

ترجمہ: سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں "اے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ابو جہل اور دوسرے کفار سے کہہ دیں اللہ تمہیں قبر میں زندہ کرے گا {سوال و جواب کے بعد} تمہیں قبر میں موت دے گا پھر تم سب کو قیامت کے دن جمع کرے گا بعض حضرات کے نزدیک اس آیت میں تھوڑی سی تاخیر و تاخیر ہے {ثُمَّ يُمِيتُكُمْ} پہلے ہے اور {ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ} بعد میں ہے اب آیت کا معنی ہو گا اللہ تمہیں دنیا میں موت دے گا پھر قبر میں زندہ کریں گے، پھر تم سب کو قیامت کے دن جمع کرے گا جس میں کسی قسم کا کوئی شک نہیں ہے لیکن اکثر اہل مکہ اس بات کو نہ سمجھتے ہیں اور نہ ہی اس کی تصدیق کرتے ہیں۔

احادیث مبارکہ:

حدیث نمبر 1:

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے ایک لمبی حدیث مروی ہے جسے کئی محدثین نے نقل کیا ہے جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے موت کے وقت پیش آنے والے حالات و واقعات، موت کے وقت مومن و کافر کی کیفیت موت کے بعد قبر میں پیش آنے والے حالات کو تفصیلاً بیان فرمایا ہے اس طویل حدیث میں قبر کے زندگی کو بیان کرتے ہوئے آپ علیہ السلام نے فرمایا "فتعاد روحه في جسده" سوال و جواب کے وقت میت کی روح پھر اس کے جسم میں لوٹائی جاتی ہے۔

(مسند احمد رقم الحدیث 18534، شعب الایمان ج 1 ص 357، 356 رقم الحدیث 395 فصل فی عذاب القبر)

مصححین و مستدللین حدیث:

حضرات ائمہ کی بہت بڑی تعداد نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا اور اس سے قبر کی زندگی کے اثبات پر استدلال کیا ہے۔ مثلاً:

☆ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ رَحِمَهُ اللَّهُ: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ إِسْنَادًا

شعب الایمان ج 1 ص 357

☆ وَقَالَ الْحَافِظُ أَبُو نُعَيْمٍ الْأَصْبَهَانِيُّ: وَأَمَّا حَدِيثُ الْبَرَاءِ رَوَاهُ الْيَنْهَالِيُّ بْنُ عَمْرٍو عَنْ زَادَانَ عَنْ الْبَرَاءِ فَحَدِيثٌ مَشْهُورٌ رَوَاهُ عَنْ الْيَنْهَالِيِّ الْجُمْهُرُ الْغَفِيرُ وَرَوَاهُ عَنْ الْبَرَاءِ: عَبْدِ اللَّهِ بْنُ قَابِلٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عُقْبَةَ وَغَيْرُهُمَا وَرَوَاهُ عَنْ زَادَانَ عَطَاءُ بْنُ الشَّائِبِ. قَالَ: وَهُوَ حَدِيثٌ أَجْمَعٌ رَوَاهُ الْأَكْبَرُ عَلَى شُحْرَتِهِ وَاسْتِفَاضَتِهِ وَقَالَ الْحَافِظُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ بْنُ مَنْدَه: هَذَا الْحَدِيثُ إِسْنَادُهُ مُتَّصِلٌ مَشْهُورٌ رَوَاهُ جَمَاعَةٌ عَنْ الْبَرَاءِ

مجموع الفتاوی ج 5 ص 216

☆ هذا حديث ثابت مشهور مستفيض صححه جماعة من الحفاظ ولا نعلم أحدا من أئمة الحديث طعن فيه بل رُوِيَ في كتبهم وتلقوه بالقبول وجعلوه أصلا من أصول الدين في عذاب القبر ونعيمه ومساءلة منكر ونكير وقبض الأرواح وصعودها إلى بين يدي الله ثم رجوعها إلى القبر

کتاب الروح ص 48

نوٹ: اس روایت کے راوی ابو معاویہ پر بعض حضرات نے اضطراب کی جرح کی ہے لیکن وہ جرح یہاں نہیں چل سکتی کیونکہ جبریح ابنہ ابو معاویہ کی ان روایات میں اضطراب ہے جو اعش کے علاوہ سے مروی ہوں ابو معاویہ الضریر صدوق وهو فی الأعمش ثقة وفي غير الأعمش فيه اضطراب. (تاریخ بغداد ج 2 ص 115) اور یہ روایت امام اعش سے ہی مروی ہے۔ صحیح مسلم میں سبز پرندوں والی روایت بھی ابو معاویہ عن اعش کے طریق سے مروی ہے۔

حدیث نمبر 2:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَ رَجُلٌ يُسْرِفُ عَلَى نَفْسِهِ فَلَمَّا خَضَرَهُ السُّوْتُ قَالَ لِيَتِيمِهِ إِذَا أَنَا مِتُّ فَأَخْرِقُونِي ثُمَّ اظْحَنُونِي ثُمَّ كَذَّبُونِي فِي الرِّيحِ فَوَاللَّهِ لَئِنْ قَدَّرَ عَلَى رَبِّي لَيَعَذِّبَنِي عَذَابًا مَا عَلَيَّ أَحَدًا فَلَمَّا مَاتَ فُعِلَ بِهِ ذَلِكَ فَأَمَرَهُ اللَّهُ الْأَرْضُ فَقَالَ اجْمَعِي مَا فِيكَ مِنْهُ فَفَعَلْتَ فَإِذَا هُوَ قَائِمٌ فَقَالَ مَا حَمَلْتُكَ عَلَى مَا صَنَعْتَ قَالَ يَا رَبِّ خَشَيْتُكَ فَغَفَرْتَ لَهُ

صحیح بخاری ج 1 ص 10 باب حدیث القبر

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک آدمی تھا جو بہت گناہگار تھا جب اسے موت آنے لگی تو اس نے اپنے بیٹوں کو وصیت کی کہ جب میں مر جاؤں تو مجھے جلادینا پھر میری ہڈیوں کو پیس لینا اور مجھے ہوا میں اڑا دینا قسم بخدا اگر میں اپنے رب کی پکڑ میں آگیا تو مجھے ایسا عذاب دے گا جو کسی کو بھی نہیں دیا ہو گا چنانچہ جب وہ مر گیا تو اس کے ساتھ یہی معاملہ کیا گیا، اللہ رب العزت نے زمین کو حکم دیا کہ اس بندے کے ذرات جہاں کہیں بھی ہیں ان کو جمع کر دے زمین نے اس کے ذرات جمع کر دیے تو وہ زندہ کھڑا ہو گیا اللہ تعالیٰ نے فرمایا تو نے یہ کام کیوں کیا؟ ایسی وصیت کیوں کی؟ تو وہ کہنے لگا اے میرے رب میں نے تیرے ڈر کی وجہ سے ایسا کیا تھا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس بخش دیا۔

ملاحظہ فرمائیں اگر موت کے بعد سوال و جواب اور اس کے بعد ثواب و عذاب کا تعلق اس دنیا والے جسم سے نہیں ہوتا تو اللہ تعالیٰ نے اس بندے کے اسی دنیوی جسم کو دوبارہ کیوں زندہ فرمایا؟ اس کی روح تو محفوظ تھی اسی سے سوال و جواب کر لیتے۔

حدیث نمبر 3:

عَنْ عُمَانَ بْنِ عَفَّانَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَرَعَ مِنْ دَفْنِ النَّبِيِّ وَقَفَّ عَلَيْهِ فَقَالَ اسْتَغْفِرُوا لِأَخِيكُمْ

سنن ابی داود ج ۱ ص ۱۰۱ باب الاستغفار عند القبر للیت فی وقت الانعزاف

ترجمہ: حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب میت کو دفن کرنے سے فارغ ہو جاتے تو تھوڑی دیر وہی ٹھہرتے اور فرماتے اپنے بھائی کے لیے استغفار کرو اور اس کے لیے ثابت قدمی کا سوال کرو کیونکہ اس سے ابھی سوال کیے جائیں گے۔ اور سوال زندہ سے کیا جاتا ہے۔

[۳]: عذاب و ثواب جسم مع الروح

قرآن مع التفسیر:

آیت نمبر ۱:

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُو أَيْدِيهِمْ أَخْرَجُوا أَنْفُسَهُمْ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ [الانعام 93]

مستدللین:

۱: امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری المتوفی 256ھ نے اس آیت کریمہ سے عذاب قبر پر استدلال کیا ہے فرماتے ہیں:

باب ما جاء في عذاب القبر وقول الله تعالى ولو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطو أيديهم أخرجوا أنفسهم اليوم تجزون عذاب الهون

صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۸۳

۲: امام شمس الدین ابو عبد اللہ بن قیم الجوزیہ المتوفی 751ھ ایک سوال ”قرآن کریم میں عذاب و ثواب قبر کا ذکر کیوں نہیں؟“ کے جواب میں فرماتے ہیں:

وأما الجواب المفصل فهو أن نعيم البرزخ وعذابه مذکور في القرآن في غير موضع فها قوله تعالى ولو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطو أيديهم أخرجوا أنفسهم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون وهذا خطاب لهم عند الموت وقد أخبرت الملائكة وهم الصادقون أنهم حينئذ يجزون عذاب الهون ولو تأخر عنهم ذلك إلى انقضاء الدنيا لما صح أن يقال لهم اليوم تجزون

کتاب الروح لابن قیم ج ۱ ص ۸۷

۳: مفتی اعظم پاکستان مفتی محمد شفیع صاحب المتوفی 1396ھ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

آج مرنے کے ساتھ ہی تم کو ذلت کی سزا دی جائے گی یعنی جس میں تکلیف جسمانی بھی ہو اور ذلت روحانی بھی۔

معارف القرآن ج 3 ص 393

آیت نمبر ۲:

وَمَنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا عَلَى النَّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ (التوبة: 101)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے منافقین کے لئے قیامت سے پہلے دو عذابوں کو ذکر کیا ہے۔ بقول مفسرین ان میں ایک عذاب قبر کا ہے۔

مشترکین:

- 1: عن ابن عباس في هذه الآية قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيباً يوم الجمعة فقال "أخرج يا فلان، فإنك منافق، وأخرج يا فلان فإنك منافق فأخرج من المسجد ناساً منهم فضجهم فجاء عمر وهم يخرجون من المسجد فاختبأ منهم حياءً أنه لم يشهد الجمعة وظن أن الناس قد انصرفوا، واختبئوا هم من عمر ظنوا أنه قد علم بأمرهم فجاء عمر فدخل المسجد فإذا الناس لم يصلوا فقال له رجل من المسلمين: أبشر يا عمر، قد فضح الله المنافقين اليوم. قال ابن عباس: فهذا العذاب الأول حين أخرجهم من المسجد، والعذاب الثاني عذاب القبر". (تفسير ابن كثير ج 3 ص 435)
- 2: وقال الحسن البصري: عذاب في الدنيا، وعذاب في القبر. (تفسير ابن كثير ج 3 ص 435)

آیت نمبر 3:

يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ. (ابراهيم 27)

تفسیر نبوی:

- 1: عن البراء بن عازب رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أقعد المؤمن في قبره أتى ثم شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله فذلك قوله {يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ} حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة بهذا وزاد {يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا} نزلت في عذاب القبر. (صحيح بخاری ج 1 ص 183)
- 2: عن البراء بن عازب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: {يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ} في الحياة الدنيا وفي الآخرة {قَالَ نزلت في عذاب القبر يقال له من ربك فيقول ربى الله ودينى دين محمد صلى الله عليه وسلم فذلك قوله {يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ} في الحياة الدنيا وفي الآخرة. (سنن نسائي ج 1 ص 290 باب عذاب القبر)

تفسیر صحابی:

عن خيشمة عن البراء قال: {يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ} في الحياة الدنيا وفي الآخرة {قَالَ نزلت في عذاب القبر. (سنن نسائي ج 1 ص 289 باب عذاب القبر)

فائدہ: اکثر سنی مفسرین نے اس آیت کریمہ کو ثواب و عذاب قبر کے متعلق قرار دیا ہے اور اس آیت کے تحت اعادہ روح، سوال و جواب فی القبر کو ذکر کیا ہے طوالت کے خوف سے ان تمام کو یہاں نقل نہیں کیا جاتا صرف ایک پر اکتفا کیا جاتا ہے۔ مفتی اعظم پاکستان مفتی محمد شفیع عثمانی رحمہ اللہ اس آیت کے تحت فرماتے ہیں:

”قبر کا عذاب و ثواب قرآن و حدیث سے ثابت ہے۔ حدیث یہ ہے: کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب قبر میں مومن سے سوال کیا جائے گا تو ایسے ہولناک مقام اور سخت حال میں بھی وہ بتائید رہانی اس کلمہ پر قائم رہے گا، اور ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ“ کی شہادت دے گا اور پھر فرمایا کہ ارشاد قرآنی ”يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ“ کا یہی مطلب ہے۔۔۔ اسی طرح تقریباً چالیس صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے معتبر اسانید کے ساتھ اسی مضمون کی حدیثیں منقول ہیں جن کو امام ابن کثیر نے اس جگہ اپنی تفسیر میں جمع کیا ہے اور شیخ جلال الدین سیوطی نے اپنے منظوم رسالہ ”التبیین عند التبیین“ میں اور ”شرح الصدور“ میں ستر احادیث کا حوالہ نقل کر کے ان روایات کو متواتر فرمایا ہے، ان سب حضرات صحابہ کرام نے آیت مذکورہ میں آخرت سے مراد قبر اور اس آیت کو قبر کے عذاب و ثواب سے متعلق قرار دیا ہے۔“ (معارف القرآن ج 5 ص 248)

احادیث مبارکہ:

حدیث نمبر 1:

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ حَدَّثَهُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا وَضِعَ فِي قَبْرِهِ وَتَوَلَّى عَنْهُ أَصْحَابُهُ وَإِنَّهُ لَيَسْمَعُ قَرْعَ نِعَالِهِمْ أَتَاهُ مَلَكَانِ فَيَقْعِدَانِهِ فَيَقُولَانِ مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ لِبُعْدِكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ فَيَقُولُ أَشْهَدُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ فَيُقَالُ لَهُ انْظُرْ إِلَى مَفْعَلِكَ مِنَ النَّارِ قَدْ أَبَدَكَ اللَّهُ بِهِ مَفْعَدًا مِنَ الْجَهَنَّمَ فَيَرَاهُمَا يَجْمَعَانِ قَالَ فَتَادُّهُ وَذُكْرُ لَنَا أَنَّهُ يُفْسَحُ لَهُ فِي قَبْرِهِ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى حَبِيبِ أَنَسِ قَالَ وَأَمَّا الْكَافِرُ فَيُقَالُ لَهُ مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ فَيَقُولُ لَا أَدْرِي كُنْتُ أَقُولُ مَا يَقُولُ النَّاسُ فَيُقَالُ لَا كَذِبْتَ وَلَا تَلَيْتَ وَيُضْرَبُ بِمِطْرَاقٍ مِنْ حَدِيدٍ ضَرْبَةً فَيَصِيحُ صَيْحَةً يَسْمَعُهَا مَنْ يَلِيهِ غَيْرُ الثَّقَلَيْنِ. (صحیح البخاری: ص 220 باب ما جاء في عذاب القبر رقم 1374)

ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب بندے کو قبر میں رکھا جاتا ہے اور اس کے دفن کرنے والے ساتھی واپس لوٹتے ہیں یقیناً وہ ان کے جوتوں کی آہٹ سن رہا ہوتا ہے اس وقت اس کے پاس دو فرشتے آجاتے ہیں اس کو بشهادتے ہیں اور کہتے ہیں کہ تو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں کیا کہتا ہے مومن کہتا ہے کہ میں گواہی دیتا ہوں وہ اللہ کے بندے اور رسول ہیں پس اسے کہا جاتا ہے کہ تو اپنا آگ کا ٹھکانہ دیکھ لے اللہ تعالیٰ نے تجھے اس کے بدلے جنت عطا فرمائی ہے پس وہ دونوں مقاموں کو دیکھتا ہے باقی منافق اور کافر جب اس سے پوچھا جاتا ہے تو اس شخص کے بارے میں کیا کہتا ہے وہ کہتا ہے میں نہیں جانتا جس طرح لوگ کہتے تھے میں بھی اسی طرح کہتا تھا تو فرشتے اسے کہتے ہیں نہ تو خود جانتا تھا اور نہ ہی جاننے والوں پر اعتماد کرتا تھا اس کے بعد لوہے کے پتھوڑے سے اسے ایسا مارا جاتا ہے کہ وہ چیختا ہے اور اس کی چیخ و پکار جن اور انس کے علاوہ ارد گرد کے جانور سنتے ہیں۔

حدیث نمبر 2:

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ إِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ تَحْلًا لِبَنِي النَّجَّارِ فَسَمِعَ صَوْتًا فَزَرَغَ فَقَالَ مَنْ أَصْحَابُ هَذِهِ الْقُبُورِ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ نَاسٌ مَاتُوا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقَالَ تَعَوُّذُوا بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ النَّارِ وَمِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ قَالُوا وَمَا ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا وَضِعَ فِي قَبْرِهِ أَتَاهُ مَلَكٌ فَيَقُولُ لَهُ مَا كُنْتَ تَعْبُدُ فَإِنْ اللَّهُ هَذَا قَالَ كُنْتُ أَعْبُدُ اللَّهَ. فَيُقَالُ لَهُ مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ فَيَقُولُ هُوَ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ فَمَا يُسْأَلُ عَنْ غَيْرِهَا فَيَنْظُرُ بِهِ إِلَى بَيْتٍ كَانَ لَهُ فِي النَّارِ فَيُقَالُ لَهُ هَذَا بَيْتُكَ كَانَ لَكَ فِي النَّارِ وَلَكِنَّ اللَّهَ عَصَمَكَ وَرَحَّمَكَ فَأَبْدَلَكَ بِهِ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ فَيَقُولُ دَعُونِي حَتَّى أَهْبَأَ فَأُبَشِّرَ أَهْلِي فَيُقَالُ لَهُ اسْكُنْ. وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا وَضِعَ فِي قَبْرِهِ أَتَاهُ مَلَكٌ فَيَنْتَهَرُهُ فَيَقُولُ لَهُ مَا كُنْتَ تَعْبُدُ فَيَقُولُ لَا أَدْرِي فَيُقَالُ لَهُ لَا كَذِبْتَ وَلَا تَلَيْتَ فَيُقَالُ لَهُ فَمَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ فَيَقُولُ كُنْتُ أَقُولُ مَا يَقُولُ النَّاسُ فَيَضْرِبُ بِهِ بِمِطْرَاقٍ مِنْ حَدِيدٍ بَيْنَ أُذُنَيْهِ فَيَصِيحُ صَيْحَةً يَسْمَعُهَا الْخَلْقُ غَيْرُ الثَّقَلَيْنِ. (سنن ابی داود ج 2 ص 305 باب في المنسألة في القبر وعذاب القبر)

ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قبیلہ بنی نجار کے باغ میں تشریف لے گئے آپ نے وہاں پر ایک آواز سنی تو آپ گھبرا گئے اور دریافت فرمایا یہ کن لوگوں کی قبریں ہیں؟ لوگوں نے بتایا یا رسول اللہ کچھ لوگوں کی قبریں ہیں جو دور جاہلیت میں انتقال کر گئے ہیں آپ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ سے آگ کے عذاب اور فتنہ دجال سے پناہ مانگو لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ کہیں وجہ ہے؟ آپ نے ارشاد فرمایا مومن جب قبر میں رکھا جاتا ہے تو اس کے پاس ایک فرشتہ آتا ہے اور کہتا ہے تو (دنیا میں) کس کی عبادت کرتا تھا؟ اللہ تعالیٰ جس کی راہمائی فرماتے ہیں تو وہ جواب دیتا ہے کہ میں اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتا تھا پھر اس شخص سے کہا جاتا ہے کہ تم اس شخص کے بارے میں کیا کہتے ہو (یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں) وہ شخص جواب دیتا ہے کہ وہ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں اس کے بعد

اس کو ایک گھر کی طرف لے جاتے ہیں جو اس کے لیے دوزخ میں تھا اور اس سے کہتے ہیں تمہارا دوزخ میں یہ گھر تھا لیکن اللہ تعالیٰ نے تمہاری حفاظت فرمائی اور تم پر رحم فرمایا اور اس کے عوض جنت میں گھر عطا فرمادیا، وہ شخص یہ سن کر کہتا ہے کہ مجھے دنیا میں واپس جانے دو میں اپنے اہل خانہ کو اس کی خوشخبری سناؤں لیکن اس شخص کو دنیا میں واپس آنے کی اجازت نہیں دی جاتی اور جب کافر کو قبر میں رکھا جاتا ہے تو اس کے پاس فرشتہ آتا ہے اور ڈانٹ کر اس سے پوچھتا ہے کہ تو کس کی عبادت کرتا تھا؟ وہ کہتا ہے مجھے معلوم نہیں پھر اس سے کہتے ہیں کہ تو نے نہ تو خود علم حاصل کیا اور نہ کسی کی اتباع کی پھر اس سے کہا جاتا ہے کہ تو اس شخص (نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم) کے بارے میں کیا کہتا ہے؟ تو وہ کہتا ہے کہ میں وہی بات کہتا تھا جو لوگ کہتے تھے پھر وہ فرشتہ اس شخص کو اس کے دونوں کانوں کے درمیان لوہے کے گرز سے مارتا ہے وہ شخص ایسی چیخ مارتا ہے کہ اللہ کی تمام مخلوق اس کو سنتی ہے سوائے جنوں اور انسانوں کے۔

حدیث نمبر 3:

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَبْرَيْنِ فَقَالَ إِنَّهُمَا لَيُعَذَّبَانِ وَمَا يُعَذَّبَانِ مِنْ كَيْدٍ ثُمَّ قَالَ بَلَىٰ أَمَّا أَحَدُهُمَا فَكَانَ يَسْعَىٰ بِالنِّسْبَةِ وَأَمَّا أَحَدُهُمَا فَكَانَ لَا يَسْتَتِرُ مِنْ بَوْلِهِ قَالَ ثُمَّ أَخَذَ عُودًا رَطْبًا فَكَسَّرَهُ بِأُتُنَتَيْنِ ثُمَّ غَرَزَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَلَى قَبْرٍ ثُمَّ قَالَ لَعَلَّهُ يُخَفَّفُ عَنْهُمَا مَا لَهُمْ يَنْبَسَا

صحیح بخاری ص 221 باب عذاب القبر من الغيبة والبول رقم 1378، مسند احمد ج 3 ص 441 رقم 1980، ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا دو قبروں سے گذر ہوا تو آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ان دو قبر والوں کو عذاب دیا جا رہا ہے اور عذاب بھی کسی بڑے جرم کی وجہ سے نہیں ہو رہا ہے پھر آپ نے فرمایا ان میں سے ایک چغل خوری کرتا تھا اور دوسرا پیشاب کے چھینٹوں سے نہیں بچتا تھا پھر آپ علیہ السلام نے ایک ترہنی منگوائی اور اس کو دو حصوں میں تقسیم کر کے ان میں سے ہر ایک قبر پر گاڑ دی پھر فرمایا کہ امید ہے ان کے خشک ہونے تک ان سے عذاب میں تخفیف کر دی جائے گی۔

اجماع اہل السنۃ والجماعت:

1: بیان استنباط الاحکام الاول فیہ أن عذاب القبر حق یجب الإیمان بہ والتسلیم لہ وعلى ذلك أهل السنة والجماعة۔
ثم المعذب عند أهل السنة الجسد بعینه أو بعضه بعد إعادة الروح إلى جسده أو إلى جزئه وخالف فی ذلك محمد بن جریر وطائفة فقالوا لا یشرط إعادة الروح وهذا أيضا فاسد

عمدة القادی شرح صحیح بخاری ج 2 ص 597-598

2: ثم المعذب عند أهل السنة الجسد بعینه أو بعضه بعد إعادة الروح إليه أو إلى جزء منه وخالف فیہ محمد بن جریر وعبد اللہ بن کرام وطائفة فقالوا لا یشرط إعادة الروح قال أصحابنا هذا فاسد لأن الألم والاحساس إنما یكون فی الحی

شرح مسلم ج 2 ص 386

3: بَلَى الْعَذَابُ وَالنَّعِيمُ عَلَى النَّفْسِ وَالْبَدَنِ بِمَجْمَعٍ بِاتِّفَاقِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ تَنْعَمُ النَّفْسُ وَتُعَذَّبُ مُنْقَرِدَةً عَنِ الْبَدَنِ وَتُعَذَّبُ مُتَّصِلَةً بِالْبَدَنِ وَالْبَدَنُ مُتَّصِلٌ بِهَا فَيَكُونُ النَّعِيمُ وَالْعَذَابُ عَلَيْهِمَا فِي هَذِهِ الْحَالِ مُجْتَمِعَيْنِ كَمَا يَكُونُ لِلرُّوحِ مُنْقَرِدَةً عَنِ الْبَدَنِ

(فتاویٰ ابن عیسیٰ ج 2 ص 140)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مسئلہ توسل

از افادات مشکلم اسلام مولانا محمد الیاس گھمن حفظہ اللہ

تمہید:

مسئلہ کی تفصیل سے قبل چند باتیں عرض کی جاتی ہیں:

توسل کا لغوی و شرعی معنی:لغوی معنی:

1: الوَسِيلَةُ هِيَ فِي الْأَصْلِ مَا يُتَوَسَّلُ بِهِ إِلَى الشَّيْءِ وَيُتَقَرَّبُ بِهِ

(النهاية في غريب الأثر لابن الأثير الجزري: ج 5 ص 402)

کہ ”وسیلہ“ دراصل اس چیز کو کہتے ہیں جس کے ذریعے کسی (مطلوبہ) چیز کی طرف پہنچا جائے اور اس کا قرب حاصل کیا جائے

2: مصباح اللغات میں ہے:

الوسيلة: تقرب حاصل کرنے کا ذریعہ

(مصباح اللغات: ص 946)

3: حکیم الامت حضرت تھانوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”توسل“ لغت میں تقرب اور نزدیکی کو کہتے ہیں قرآن شریف میں ہے: ﴿وَابْتَغُوا الْيُسْبُلَ﴾

الوسيلة یعنی اللہ کا قرب حاصل کرو

(ملفوظات حکیم الامت ج 25 ص 123)

شرعی معنی:

شرعاً توسل کا اطلاق ان اقسام پر ہوتا ہے:

توسل بالدعاء:

التوسل --- بدعاء الرجل الصالح الحي الموجود فتقول يا شيخ ادع الله لي ولحوذ ذلك. كما استسقى الصحابة برسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم۔

(التوسل المشروع والمنوع: ص 17)

ترجمہ: توسل بالدعاء سے مراد یہ ہے کہ زندہ نیک آدمی کو دعا کی درخواست کرنا کہ حضرت! میرے لیے اللہ سے دعا فرمائیں، جیسا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بارش کے لیے دعا کی درخواست کی۔

توسل بالأعمال:

هو التقرب إلى الله تعالى بطاعته وعبادته واتباع أنبيائه ورسوله وبكل عمل يحبه الله ويرضاه.

(التوسل إلى حقہ التوسل لمحمد نسیب الرفاعي: ص 13)

ترجمہ: وسیلہ بالا اعمال سے مراد اللہ تعالیٰ کی اطاعت، عبادت، اس کے انبیاء و رسل کی اتباع اور ہر اس عمل کے ذریعے اللہ کا قرب حاصل کرنا ہے جو اللہ تعالیٰ کو پسند ہو اور اللہ اس سے راضی ہو۔

توسل بالذات:

و ان يتوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم و بأحد من الاولياء العظام جائز بان يكون السؤال من الله تعالى و يتوسل بوليہ و نبيہ صلى الله عليه وسلم۔

(امداد الفتاویٰ: ج 6 ص 327)

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور کسی ولی کی ذات سے وسیلہ کیا جائے جس کی صورت یہ ہے کہ مانگا تو اللہ تعالیٰ سے جائے لیکن واسطہ ولی یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ہو۔

مندرجہ بالا تین اقسام کے پیش نظر توسل کی شرعی تعریف کچھ یوں ہے:

و التوسل شرعاً هو التقرب إلى الله تعالى بدعاء النبيين و الصالحين و الاولياء و شفاعتهم او بكل عمل يحبه الله و يرضاه من عبادته كالصلاة و الزكاة و الصيام و غير ذلك و اتباع أنبيائه و رسله او بحاجه النبيين و الصالحين و بحرماتهم و ببركاتهم و بحقوقهم على الله سبحانه و تعالى سواء كان في حياتهم او بعد وفاتهم

ترجمہ: شریعت میں توسل سے مراد اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرنا ہے چاہے وہ انبیاء، صالحین اور اولیاء سے دعا کروا کر اور ان کی شفاعت سے حاصل کیا جائے یا ہر اس عمل سے کیا جائے جسے اللہ پسند فرماتا ہے جیسے اس کی عبادت کرنا مثلاً نماز پڑھنا، زکوٰۃ دینا، روزہ رکھنا وغیرہ اور انبیاء، رسل کی اطاعت کرنا یا انبیاء و صالحین کی جاہ، حرمت، برکت اور ان کے (اللہ پر ہونے والے) حق (یا اس قسم کے دیگر الفاظ مثلاً بطقیل فلاں، بوسیلہ فلاں وغیرہ) سے حاصل کیا جائے چاہے اس دنیوی زندگی میں ہو یا وفات کے بعد والی زندگی میں۔

فائدہ:

توسل کی ان تین اقسام میں سے توسل بالدعاء اور توسل بالاعمال اہل السنۃ والجماعۃ اور فریق مخالف [معتزلی اور غیر مقلدین] کے ہاں متفق علیہ ہے لیکن توسل بالذات کے اہل السنۃ والجماعۃ تو قائل ہیں البتہ فریق مخالف اس کا منکر ہے۔ اہل السنۃ والجماعۃ اور فریق مخالف کا موقف پیش خدمت ہے:

مذہب اہل السنۃ والجماعۃ:

1: علامہ تقی الدین علی بن عبد الکافی ابن علی السبکی الشافعی [م 756ھ] لکھتے ہیں:

ان التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم جائز في كل حال قبل خلقه و بعد خلقه في مدة حياته في الدنيا و بعد موته في مدة البرزخ (شفاء النقام للسبکی: ص 358)

ترجمہ: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا توسل لینا ہر حال میں جائز ہے چاہے آپ کی تخلیق سے پہلے ہو، آپ کی پیدائش کے بعد آپ کی دنیوی زندگی میں ہو یا آپ کی وفات کے بعد آپ کی برزخی زندگی میں ہو۔

2: علامہ احمد بن محمد القسطلانی الشافعی رحمۃ اللہ علیہ [م 923ھ] لکھتے ہیں:

وينبغي للذاثر ان يُكثِرَ من الدعاء و التضرع و الاشتغاث و التشفع و التوسل به صلى الله عليه وسلم

(المواهب اللدنیۃ: ج 3 ص 417 الفصل الثانی فی زیارۃ قبرہ الشریف الخ)

ترجمہ: زائر کو چاہیے کہ بہت کثرت سے دعائیں مانگے، گڑگڑائے، مدد چاہے، شفاعت کی دعا کرے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وسیلہ پکڑے۔

3: شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ (م 1176ھ) فرماتے ہیں:

ومن ادب الدعاء تقديم الغناء على الله و التوسل بنبي الله ليس تجاب. (حجۃ اللہ البالغہ ج 2 ص 6)

ترجمہ: اور دعا کا مستحب طریقہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی تعریف اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلہ کو مقدم کیا جائے تاکہ دعا کو قبولیت کا شرف ہو۔

4: علماء دیوبند کی اجتماعی و متفقہ دستاویز ”المہند علی المنہد“ میں تیسرا اور چوتھا سوال توسل کے متعلق تھا، حضرات علماء دیوبند کا متفقہ مسلک اس سوال و جواب میں ملاحظہ فرمائیں:

السؤال الثالث والرابع: هل للرجل ان يتوسل في دعواته بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد الوفاة ام لا؟ ايجوز التوسل عندكم بالسلف الصالحين من الانبياء والصديقين والشهداء واولياء رب العالمين ام لا؟

الجواب: عندنا وعند مشائخنا يجوز التوسل في الدعوات بالانبياء والصالحين من الاولياء والشهداء والصديقين في حياتهم وبعد وفاتهم بأن يقول في دعائه اللهم اني اتوسل اليك بفلان ان تجيب دعوتي وتقضي حاجتي الى غير ذلك (المہند علی المنہد: ص 36، 37)

ترجمہ: تیسرا اور چوتھا سوال: کیا وفات کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا توسل لینا دعاؤں میں جائز ہے یا نہیں؟ تمہارے نزدیک سلف صالحین یعنی انبیاء، صدیقین، شہداء اور اولیاء اللہ کا توسل بھی جائز ہے یا ناجائز؟

جواب: ہمارے نزدیک اور ہمارے مشائخ کے نزدیک دعائیں انبیاء، اولیاء، شہداء اور صدیقین کا توسل جائز ہے، ان کی زندگی میں بھی اور وفات کے بعد بھی، آدمی یوں دعا کرے: اے اللہ اقبال بزرگ کے وسیلہ سے میری دعا قبول فرما اور میری اس ضرورت کو پورا فرما۔

5: حکیم الامت مولانا محمد اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ [م 1362ھ] لکھتے ہیں:

والثالث دعاء الله ببركة هذا المخلوق المقبول وهذا قد جوزه الجمهور الخ

(پورا اور انوار: ص 708)

ترجمہ: اور توسل کی تیسری صورت یہ ہے کہ کسی مقبول مخلوق کی برکت کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے مانگے اور اسے جمہور نے جائز قرار دیا ہے۔ لہذا اہل السنۃ والجماعت کے نزدیک دعائیں کسی نبی یا ولی کا وسیلہ دینا مستحب، اقرب الی الاجابت اور آداب میں سے ہے۔

مذہب اہل بدعت:

موجودہ دور کے غیر مقلدین اور مہماتی حضرات توسل کے منکر ہیں اور اسے ہنود و نصاریٰ کا طریقہ کہا، شرک کے اسباب قرار دیا اور مشرکین کا عقیدہ بتلایا۔ اس کا موقف ان کی چند عبارات میں ملاحظہ ہو:

غیر مقلدین حضرات کی عبارات:

1: سید طالب الرحمن صاحب غیر مقلد لکھتے ہیں:

کسی فوت شدہ نبی یا ولی کا وسیلہ دینا جائز نہیں کیونکہ یہ عمل صالح نہیں۔ (آیے عقیدہ، سیکھی: ص 159)

2: محمود احمد میرپوری صاحب غیر مقلد وسیلہ بالذات کو غیر مشروع قرار دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

وسیلہ کا یہی وہ غیر مشروع طریقہ ہے جو انسان کو شرک میں مبتلا کر دیتا ہے۔ (فتاویٰ مرآۃ مستقیم: ص 70)

3: محمد رئیس ندوی صاحب نے توسل بالذات کے بارے میں جس قسم کی زبان استعمال کی اور قائلین توسل پر جو گالیوں کی بوچھاڑ کی وہ صرف انہی کا حصہ ہے۔ گالیاں دیتے دیتے موصوف نے توسل کی اس قسم کو شرکانہ توسل، دعویٰ مکذوبہ و قبیحہ، حرام و غیرہ کہہ کر دل کی بھڑاس نکالی ہے۔ (مجموعہ مقالات پر سلفی تحقیقی جائزہ از رئیس ندوی: ص 856 تا 872)

ممانی حضرات کی عبارات:

1: محمد حسین نیکوی صاحب اپنی کتاب ”ندائے حق“ میں لکھتے ہیں:

در اصل یہ مسئلہ (توسل) ہندو و نصاریٰ سے چلا آ رہا ہے۔ (ج 2 ص 349 عنوان: مسئلہ وسیلہ بالذوات والاموات کا اصل ماخذ)

2: محمد طاہر صاحب پنجپیری کی کتاب ”البصائر معنفہ مولوی حمد اللہ الداجوی“ کے حاشیہ میں ہے:

قائلین توسل اور پہلے دور کے مشرکین کا عقیدہ ایک جیسا ہے۔ (حاشیہ البصائر: ص 237)

3: عطاء اللہ بندیلوی صاحب لکھتے ہیں:

اسلام میں وسیلہ کا کوئی ثبوت نہیں، جواز وسیلہ پر کوئی ایک آیت، حدیث یا صحابی کا عمل موجود نہیں۔ لہذا وسیلہ قرآن و حدیث کے خلاف ہے۔

(وسیلہ کیا ہے؟: 41، 42، 46، 64)

ایک مقام پر توسل کے بارے میں لکھتے ہیں:

اور وہ پاگل اپنے درخواست پیش کرنے کے لیے مخلوق میں سے وسیلوں اور واسطوں کو ڈھونڈتا پھرے۔ (شرک کیا ہے: ص 19)

4: میاں محمد الیاس صاحب محمد طاہر پنجپیری صاحب کی ایک تصنیف کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

یہ مولانا کی پہلی مطبوعہ تصنیف ہے اور جیسا کہ نام سے ظاہر ہے کہ اس کا موضوع ”توسل و وسیلہ“ ہے جو کہ پورے ہندوستان میں عام ہے

اور شرک کے بنیادی اسباب میں سے ہے۔ (مولانا طاہر کی خدمات: ص 194)

توسل بالذات کا ثبوت:

حضرات انبیاء علیہم السلام اور صالحین رحمۃ اللہ علیہم کی ذاتوں سے توسل کرنے کا جواز کتاب اللہ، سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، اجماع امت اور سلف صالحین کے اقوال سے ثابت ہے۔ خصوصاً حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے توسل کرنے کا جواز عقلاً و نقلاً ثابت ہے۔

عقلاً ثبوت:

1: اعمال کا وسیلہ تو مسلم ہے حتیٰ کہ فریق مخالف بھی اس کا قائل ہے۔ اعمال فرع ہیں اور ذات اصل ہے۔ بالفاظ دیگر نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج وغیرہ اعمال فرع ہیں اور ذات پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اصل ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم سے نکلنے والے اعمال کا نام ”دین“ ہے۔ جب اعمال اور فرع کا وسیلہ جائز ہے تو ذات پیغمبر اور اصل کا وسیلہ بدرجہ اولیٰ جائز ہو گا۔ نیز اعمال خود نہیں آئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم لائے ہیں۔ اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نہ ہوتے تو اعمال ہمیں نہ ملتے۔ تو وہ اعمال جن کے وسیلے کے تم قائل ہو ان کا وسیلہ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ہے۔

2: اعمال صالحہ خداوند تعالیٰ کی جانب سے نعمت ہیں، ان کا وسیلہ جائز ہے۔ حضرت انبیاء علیہم السلام و صالحین حضرات خصوصاً آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی تمام نعمتوں کا سرچشمہ بلکہ نعمت کبریٰ ہے۔ ارشاد خداوندی ہے:

﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ (آل عمران: 64)

ترجمہ: بے شک اللہ کا بڑا احسان ہوا مسلمانوں پر کہ ان میں ایک رسول انہی میں سے بھیجا۔

تو جب چھوٹی نعمتوں (اعمال صالحہ وغیرہ) سے توسل کرنا جائز ہے تو بڑی نعمتوں (جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارکہ اور دیگر انبیاء

علیہم السلام اور صالحین رحمۃ اللہ علیہم) سے توسل کرنا بدرجہ اولیٰ جائز اور درست ہو گا۔

3: اعمال صالحہ چونکہ تقرب الی اللہ کا ذریعہ ہیں، اس لیے ان سے توسل جائز ہے تو انبیاء علیہم السلام ان سے بڑھ کر تقرب کا ذریعہ ہیں۔ وجہ

یہ ہے کہ اگر ایمان نہ ہو تو اعمال صالحہ سے قرب خداوندی نہیں ملتا اور اگر ایمان ہو اور اعمال صالحہ بھی ہوں تو اعمال صالحہ سے اتنا قرب خداوندی

نہیں ملتا جتنا پیغمبر کی ذات سے ملتا ہے۔

اول کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: ﴿لَئِنْ أَنتُمْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَوْامِرَ اللَّهِ وَارْجِعُوا إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعَالَمِينَ﴾ [سورۃ الزمر: 65]

کہ اگر تم نے شرک کا اور کتاب کیا تو تمہارے سارے اعمال غارت جاگیں گے اور تم یقینی طور پر سخت نقصان اٹھانے والوں میں شامل ہو جاؤ گے۔

ثانی کی دلیل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ عنہم ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لَا تَسْبُوا أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِي فَإِنْ أَحَدٌ كَرِهَ لَوْ أَنْفَقَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا مَا أَدْرَكَ مَدَّ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ

(صحیح مسلم: ج 2 ص 310 باب تحریم سب الصحابہ)

کہ میرے صحابہ کی شان میں نازیبا کلمہ نہ کہنا اس لیے کہ اگر تم میں سے کوئی احد پہاڑ کے برابر سونا خرچ کرے اور یہ (صحابہ رضی اللہ عنہم) ایک جو مٹھی بھر جو خرچ کریں تو تمہارا احد پہاڑ کے برابر سونا ان کی مٹھی بھر جو کے برابر نہیں۔

مٹھی بھر جو خرچ کرنا چھوٹا عمل ہے، احد پہاڑ کے برابر سونا خرچ کرنا بڑا عمل ہے۔ اب یہاں احد پہاڑ کی مثل سونا مٹھی بھر جو کے برابر اس لیے نہیں کہ مٹھی بھر جو کو ذات پیغمبر کی صحبت ملی ہے اور ہمارے احد پہاڑ کی مثل سونے کو ذات پیغمبر کی صحبت نہیں ملی۔ ثابت ہوا کہ اعمال صالحہ سے اتنا قرب خداوندی نہیں ملتا جتنا پیغمبر کی ذات سے ملتا ہے۔

کتاب اللہ سے توسل کا ثبوت:

پہلی آیت:

اللہ تبارک و تعالیٰ نے یہود کے بارے میں فرمایا:

﴿وَكَاذِبُوا مِنْ قَبْلِ يَسْتَفْتَحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ (سورۃ البقرہ: 89)

ترجمہ: اور اس سے پہلے وہ اس نبی کے وسیلہ سے کافروں پر فتح مانگتے تھے۔

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ (م 1239ھ) لکھتے ہیں:

ابو نعیم اور بیہقی اور حاکم نے ساتھ اسناد صحیحہ اور طرق متعددہ کے روایت کی ہے کہ یہودی مدینہ کے اور یہودی خیبر کے جس وقت ساتھ بت پرستوں عرب کے یعنی فرقہ بنی اسد اور بنی غطفان اور جبینہ اور غدرہ کے جنگ کرتے تھے، مغلوب ہو جاتے اور شکست کھاتے، لاچار ہو کر طرف دانشمندوں اور کتاب اپنے کے رجوع کیا انہوں نے بعد تامل بسیار کے، یہ دعا اپنے سپاہیوں کو تعلیم کی کہ لڑائی کے وقت میں پڑھا کریں، پھر مغلوب نہ ہوئے اور فتح پاتے تھے، دعا یہ ہے:

اللھم ربنا انا نسألك بحق احمد النبی الامی الذی وعدتنا ان تخرجہ لنا فی آخر الزمان وبکتابک الذی تنزل علیہ

آخر ما ینزل ان تنصرا علی اعدائنا۔

(تفسیر عزیزی: ج 2 ص 581)

ترجمہ: اے اللہ اہم تجھ سے حضرت احمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حق اور وسیلے سے جو نبی امی ہیں، جس کا تو نے ہم سے وعدہ کیا ہے کہ اس کو تو آخری زمانہ میں بھیجے گا، اور اس کتاب کے وسیلہ سے جس کا تو نے آخری زمانہ میں نازل کرنے کا وعدہ فرمایا ہے، سوال کرتے ہیں کہ آج کے دن تو ہمیں ہمارے دشمن پر غلبہ عطا فرما۔

علامہ محمود آلوسی بغدادی رحمۃ اللہ علیہ [م 1270ھ] لکھتے ہیں:

وہ لوگ یہ دعا کرتے تھے:

اللھم انا نسألك بحق نبیک الذی وعدتنا ان تبعہ فی آخر الزمان ان تنصرا الیوم علی غدوننا۔ (روح البانی: ج 1 ص 320)

ترجمہ: اے اللہ! ہم تجھ سے تیرے اس رسول کے حق اور وسیلے سے جس کا تو نے ہم سے وعدہ کیا ہے کہ اس کو تو آخری زمانہ میں بھیجے گا، سوال کرتے ہیں کہ آج کے دن تو ہمیں ہمارے دشمن پر غلبہ عطا فرما۔

شیخ ابو محمد عبد الحق حقانی دہلوی رحمہ اللہ (م 1336ھ) لکھتے ہیں:

مدینہ کے یہودی بنی اسد اور بنی غطفان وغیرہ قبائل عرب سے جب شکست کھا کر عاجز ہوئے تو اپنے علماء کی تعلیم سے دعا کیا کرتے تھے: اللھم ربنا انا نسالک بحق احمد النبی الامی الذی وعدتنا ان تخرجہ لنا فی آخر الزمان وبکتابک الذی تنزل علیہ آخر ما تنزل ان تنصرنا علی اعدائنا کہ الہی ہم کو ہر گت نبی آخر الزمان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ہر گت قرآن مجید کے ہمارے دشمنوں پر فتح یاب کر۔

(تفسیر حقانی: ج 1 ص 510)

شیخ التفسیر مولانا محمد ادریس کاندھلوی رحمہ اللہ (م 1394ھ) اس آیت کے تحت لکھتے ہیں:

حالانکہ نزول قرآن اور آپ کی بعثت سے پہلے ہی لوگ کافر اور بت پرستوں کے مقابلہ میں آپ کے نام کی برکت سے فتح و نصرت اللہ سے مانگا کرتے تھے۔ چنانچہ یہود مدینہ اور یہود خیبر کی جب عرب کے بت پرستوں سے لڑائی ہوتی تو یہ دعا مانگتے:

اللھم ربنا انا نسالک بحق احمد النبی الامی الذی وعدتنا ان تخرجہ لنا فی آخر الزمان وبکتابک الذی تنزل علیہ آخر ما تنزل ان تنصرنا علی اعدائنا۔

(تفسیر معارف القرآن کاندھلوی: ج 1 ص 233)

ترجمہ: اے اللہ! ہم تجھ سے حضرت احمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حق اور وسیلے سے جو نبی امی ہیں، جس کا تو نے ہم سے وعدہ کیا ہے کہ اس کو تو آخری زمانہ میں بھیجے گا، اور اس کتاب کے وسیلہ سے جس کا تو نے آخری زمانہ میں نازل کرنے کا وعدہ فرمایا ہے، سوال کرتے ہیں کہ آج کے دن تو ہمیں ہمارے دشمن پر غلبہ عطا فرما۔

ان تصریحات سے معلوم ہوا کہ یہود مدینہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آمد سے قبل آپ کے وسیلہ سے دعا مانگتے تھے۔

اعتراض:

اس آیت سے تو یہ ثابت ہوتا ہے کہ توسل بالذات یہود کا طریقہ تھا اور یہی کچھ ممانی حضرات کہتے ہیں۔

جواب:

اولاً۔۔۔۔۔ اصول الفقہ کی مشہور کتاب ”نور الانوار“ میں ملا جیون (م 1130ھ) فرماتے ہیں:

شرائع من قبلنا شریعتنا ما لم تلغ

(نور الانوار: ص 227 بحث الفرق بین الہام النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہ)

ترجمہ: ہم سے پہلی شریعتیں جب تک منسوخ نہ ہو جائیں تو انہیں بھی ہماری شریعت سمجھا جائے گا۔

علامہ محمود آلوسی بغدادی رحمہ اللہ (م 1270ھ) فرماتے ہیں:

مذہبنا فی شرع من قبلنا وان کان انہ یلزمنا علی انہ شریعتنا لکن لا مطلقاً بل ان قصہ اللہ تعالیٰ علینا بلا انکار

(روح المعانی: ج 8 ص 239 تحت سورۃ کہف آیت 21)

ترجمہ: پہلی شریعتوں کے بارے میں ہمارا مذہب یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ بغیر انکار کے ہمیں بیان فرمادیں تو ہمارے لیے بھی ان کا حکم ثابت ہوگا۔

شریعت محمدیہ علی صاحبہا السلام میں توسل بالذات سے منع نہیں آیا بلکہ اس کا اثبات منقول ہے جیسا کہ آگے دلائل میں آ رہا ہے۔ لہذا

اس آیت سے توسل کا جو اثر ثابت ہوا۔

ثانیاً۔۔۔ اگر اسی شبہ پر توسل بالذات کا انکار کر دیا جائے کہ یہ پہلی شریعتوں کا مسئلہ ہے تو ہم ان منکرین سے پوچھتے ہیں کہ توسل بالاعمال کے آپ بھی تو قائل ہیں اور اس پر جو اصحاب الغار والا واقعہ پیش کرتے ہیں تو وہ بھی اس امت کے اولیاء نہیں تھے بلکہ بنی اسرائیل کے اولیاء تھے، تو پھر اس کا انکار کر دیا جائے۔ اصل بات یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کے توسل کا تذکرہ کیا اور تردید نہیں فرمائی تو وہ اب ہماری شریعت ہے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اصحاب الغار والی حدیث بیان فرمائی اور تردید نہیں فرمائی تو وہ بھی ہماری شریعت ہے۔

دوسری آیت:

وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا (سورة النساء: 64)

ترجمہ: اور جب ان لوگوں نے اپنی جانوں پر ظلم کیا تھا، اگر یہ اس وقت تمہارے پاس آکر اللہ سے مغفرت مانگتے اور رسول بھی ان کے لیے مغفرت کی دعا کرتے تو یہ اللہ کو بہت معاف کرنے والا، بڑا مہربان پاتے۔

اس آیت میں دو چیزیں ہیں:

1: ان لوگوں کا اپنا استغفار 2: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا استغفار

اللہ تعالیٰ نے صرف ان کے استغفار پر اکتفاء نہیں کیا بلکہ اس کے ساتھ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے استغفار کا بھی ذکر کیا۔ تو جس طرح ان کے اپنے استغفار کا ذکر کیا درمیان میں پیغمبر کی ذات کو بھی ذکر کیا۔ پیغمبر کو شامل کرنے پر دلیل اللہ تعالیٰ کا فرمان: ﴿جَاءُوكَ﴾ ہے کہ وہ لوگ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں۔ اگر صرف استغفار ہی کافی تھا تو پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آنے کی ضرورت نہیں تھی۔ معلوم ہوا کہ عام استغفار کے قبول ہونے میں ان لوگوں کی ذات کو دخل ہے لیکن وہ استغفار جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات کے قریب آکر کیا جائے اس کی قبولیت میں ذات نبوت کو دخل ہے ورنہ ﴿جَاءُوكَ﴾ ذکر نہ فرماتے۔

امام مالک بن انس المذنی (م 179ھ) اسی آیت سے جواز وسیلہ پر استدلال کرتے ہیں۔ چنانچہ منقول ہے کہ ایک مرتبہ خلیفہ منصور مدینہ منورہ آیا اور اس نے امام مالک سے دریافت کیا:

استقبل القبلة و ادعوا استقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فقال: ولم تصرف وجهك عنه و هو وسيلتك و وسيلة ابيك آدم عليه السلام الى الله يوم القيامة؛ بل استقبله واستشفع به فيشفعه الله. قال الله تعالى: ولو انهم اذ ظلموا انفسهم الاية. (الشفاء بتعريف حقوق المصطفى: ج 2 ص 26 الباب الثالث في تعظيم امره و وجوب توقيره)

ترجمہ: میں قبر نبوی کی زیارت کرتے وقت دعا کرتے ہوئے قبلہ رخ ہوں یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف رخ کروں؟ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے جواب دیا: اے امیر! آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے منہ کیوں موڑتے ہیں حالانکہ وہ تمہارے لیے اور تمہارے جد اعلیٰ حضرت آدم علیہ السلام کے لیے روز قیامت وسیلہ ہیں، بلکہ اے امیر! آپ کو چاہیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب متوجہ رہیے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کے طلب گار رہیے، اللہ ان کی شفاعت قبول فرمائے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: جب ان لوگوں نے اپنی جانوں پر ظلم کیا تھا، اگر یہ اس وقت تمہارے پاس آکر اللہ سے مغفرت مانگتے اور رسول بھی ان کے لیے مغفرت کی دعا کرتے تو یہ اللہ کو بہت معاف کرنے والا، بڑا مہربان پاتے۔

علامہ تقی الدین السبکی الشافعی (م 756ھ) اس آیت کو توسل بالذات کی دلیل قرار دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

والاحادیث والآثار في ذلك أكثر من ان تحصر. ولو تتبعتها لوجدت منها الوفاً. ونص قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ﴾ الآية صريح في ذلك. (شفاء السقام: ص 376 الباب الثامن في العوسل والاستغالة والتشفع بالنبي صلى الله عليه وسلم)

ترجمہ: توسل بالذوات کے بارے میں احادیث و آثار شمار سے باہر ہیں، اگر آپ ان کو جمع کریں تو ان کی تعداد ہزاروں میں پائیں گے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَسِّلَ اللَّهُ بَالِذَوَاتِ كَ جَوَازِ مِ نَصِ صِرَتِ كَ هِے۔

تیسری آیت:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ الْإِلَهِ

(سورة المائدة: 35)

ترجمہ: اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور اس کی طرف وسیلہ ڈھونڈو۔

امام ابو عبد اللہ الحاکم رحمۃ اللہ علیہ (م 405ھ) نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہم سے اللہ تعالیٰ کے فرمان: ﴿وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾

(اور اس کی طرف وسیلہ ڈھونڈو) کے بارے میں یہ بات بیان کی ہے:

لَقَدْ عَلِمَ الْمُحْفُوظُونَ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ ابْنَ أُمِّ عَبْدِ اللَّهِ مِنْ أَقْرَبِهِمْ إِلَى اللَّهِ وَوَسِيلَةَ

(المستدرک علی الصحیحین: ج 3 ص 37 کتاب التفسیر تحت سورة المائدة)

ترجمہ: بے شک حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے محفوظ حضرات نے جان لیا کہ ابن ام عبد اللہ (حضرت عبد اللہ بن مسعود) وسیلہ کے طور پر اللہ تعالیٰ کی جانب ان حضرات میں سے اقرب اشخاص میں ہیں۔

شیخ الاسلام علامہ زاہد بن الحسن الکوثری رحمہ اللہ (م 1371ھ) لکھتے ہیں:

وَالْوَسِيلَةُ بِعُمُومِهَا تَشْمَلُ التَّوَسُّلَ بِالْأَشْخَاصِ وَالتَّوَسُّلَ بِالْأَعْمَالِ... أَمَّا شَهْوَى الْوَسِيلَةِ فِي الْآيَةِ الْمَذْكُورَةِ لِلتَّوَسُّلِ

بِالْأَشْخَاصِ فَلَيْسَ بِرَأْيٍ مُجَرَّدٍ وَلَا هُوَ عَمَّا خُذَ مِنَ الْعُمُومِ اللَّغْوِيُّ فَحَسَبَ بَلْ هُوَ الْمَأْثُورُ عَنْ عَمْرِو الْفَارُوقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الْخ

(مقالات الکوثری: ص 286)

ترجمہ: اس آیت میں لفظ ”الوسيلة“ عموم کے پیش نظر ذاتوں کے وسیلہ کو بھی شامل ہے اور اعمال کے وسیلہ کو بھی۔۔۔ آیت مذکورہ میں وسیلہ کا توسل بالاشخاص کو شامل ہونا محض رائے سے نہیں اور نہ ہی لفظ کے عموم لغوی کا نتیجہ ہے بلکہ یہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے منقول ہے الخ۔

آگے علامہ کوثری رحمہ اللہ نے کئی ایک آثار ذکر فرمائے ہیں جن سے توسل بالاشخاص ثابت ہوتا ہے۔

وسیلہ ذوات و اعمال دونوں کو اس لئے شامل ہے کہ وسیلہ سے مراد ”قریب“ ہے، جیسا کہ عامہ مفسرین نے فرمایا ہے۔

(دیکھیے تفسیر الدر المنثور، تفسیر ابن کثیر، تفسیر جلالین وغیرہ)

چوتھی آیت:

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ

(سورة الانفال: 33)

ترجمہ: اور (اے پیغمبر!) اللہ ایسا نہیں ہے کہ ان کو اس حالت میں عذاب دے جب تم ان کے درمیان موجود ہو اور اللہ انہیں عذاب دیتے والا نہیں ہے جب کہ وہ بخشش مانگتے ہوں۔

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ (م 279ھ) نے ایک حدیث روایت کی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مجھ پر

میری امت کے لئے دو امانتیں نازل فرمائیں:

{وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ} {وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ} إِذَا مَضَيْتَ تَرَكْتَ فِيهِمُ الْإِسْتِغْفَارَ إِلَى

يَوْمِ الْقِيَامَةِ. (جامع الترمذی: ج 2 ص 139 ابواب التفسیر تحت تفسیر سورة الانفال)

ترجمہ: ایک امانت یہ آیت: ”اور اللہ ایسا نہ کرے گا کہ انہیں تیرے ہوتے ہوئے عذاب دے“ اور دوسری یہ آیت: ”اللہ انہیں عذاب دینے والا نہیں ہے جب کہ وہ بخشش مانگتے ہوں۔“ پس جب میں (دنیا) سے چلا جاؤں گا تو ان میں استغفار کو قیامت تک کے لئے چھوڑ جاؤں گا۔

عذاب سے بچنے کے دو سبب اس آیت میں ذکر کیے گئے ہیں۔ ایک سبب پہلے حصہ میں وارد الفاظ: ﴿وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾ سے ظاہر ہوتا ہے کہ جب تک آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان میں تشریف فرما ہوں اس وقت تک عذاب نہ آئے گا اور دوسرا سبب ان الفاظ: ﴿وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ سے معلوم ہو رہا ہے۔ تو یہاں پہلا جملہ ﴿وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾ ذوات کے بیان کے لئے ہے اور دوسرا جملہ ﴿وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ اعمال کے بیان کے لئے ہے۔ تو اس سے معلوم ہوا کہ ذوات کا وسیلہ بھی جائز ہے اور اعمال کا بھی جائز ہے۔

احادیث مبارکہ سے توسل کا ثبوت:

حدیث نمبر 1:

امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنی صحیح میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے:

أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ إِذَا قَطَعُوا اسْتَسْقَى بِالْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنَّا كُنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّنَا فَتَسْقِينَا وَإِنَّا كُنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِعَمِّ نَبِيِّنَا فَاسْقِنَا قَالَ فَيَسْقُونَ

(صحیح البخاری: ج 1 ص 137 باب سوال الناس الامام الاستسقاء اذا قَطَعُوا)

ترجمہ: جب لوگ قطا میں مبتلا ہوتے تو عمر بن خطاب، عباس بن عبد المطلب کے وسیلہ سے دعا کرتے اور فرماتے کہ اے اللہ! ہم تیرے پاس تیرے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وسیلہ لے کر آیا کرتے تھے تو تو ہمیں سیراب کرتا تھا، اب ہم لوگ اپنے نبی کے چچا (عباس رضی اللہ عنہ) کا وسیلہ لے کر آئے ہیں، ہمیں سیراب کر۔ راوی کا بیان ہے کہ لوگ سیراب کئے جاتے (یعنی بارش ہو جاتی)۔

اعتراض:

اس حدیث سے تو یہ ثابت ہوتا ہے کہ وسیلہ بالاحیاء تو جائز ہے، وسیلہ بالاموات جائز نہیں ہے۔ اس لیے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا وسیلہ دیا ہے۔ اگر اموات کا وسیلہ جائز ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑ کر حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا وسیلہ ذات کا وسیلہ نہ دیا جاتا۔

جواب:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑ کر حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی ذات سے توسل کرنے کی یہ وجوہات ہیں:

1: حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا وسیلہ سے یہ بتانا چاہتے تھے کہ جس طرح انبیاء علیہم السلام کا توسل جائز ہے اسی طرح غیر الانبیاء کا توسل بھی جائز ہے۔

2: یہ بتانا مقصود تھا کہ توسل بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دو صورتیں ہیں، ایک بذات النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور دوسری توسل باہل قرابت النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔

3: یہ بتانا مقصود تھا کہ غیر انبیاء علیہم السلام کا توسل بھی رحمت و برکت کا باعث ہے۔

4: انسانی طبیعت کا تقاضا یہ ہے کہ محسوس، موجود اور مبصر پر زیادہ مطمئن ہوتی ہے۔ جیسے اگر کوئی آدمی روضہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر جا رہا ہو تو اس کو سلام پہنچانے کا واسطہ بنایا جاتا ہے۔ حالانکہ سلام تو فرشتے بھی پہنچاتے جن کی رفتار بھی تیز ہے اور سلام پہنچانا بھی یقینی ہے۔ اسی لیے بتقاضائے انسانی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی ذات کا توسل لیا۔

رہا معترض کا یہ کہنا کہ ”وسیلہ بالا حیات تو جائز ہے، وسیلہ بالا موات جائز نہیں“ بلا دلیل و حجت ہے۔ اس لیے کہ:

- 1: یہ دعویٰ نہ دلالت النص سے ثابت ہے، نہ عبارت النص سے نہ اشارۃ النص ہے نہ اقتضاء النص ہے۔
- 2: حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی ذات سے توسل لینے میں تو توسل بالا موات کا اثبات ہوتا ہے کہ نہ انکار۔ اس لیے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا تھا ”اللھم انا نتوسل الیک بنبیئنا فتسقینا“ اور یہ ضابطہ ہے کہ صحابی کے اس قول ”کذا نفعل کذا“ (ہم ایسا کیا کرتے تھے) کا مطلب یہ کہ ہم جو بات کہہ رہے ہیں اس قول کے وقت تک ہمارا یہی عمل ہے۔ اب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قول کا مطلب یہ ہو گا کہ ہم اس وقت تک (یعنی قحط والے سال تک) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات کا وسیلہ دیتے آئے ہیں۔ اب اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات دنیوی آپ کی صلی اللہ علیہ وسلم کی موت کے بعد والی زندگی دونوں کا زمانہ شامل ہے۔ لہذا اس سے تو توسل بالا حیات بدرجہ اولیٰ ثابت ہوا۔

- 3: حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا توسل بھی درحقیقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا توسل تھا کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے الفاظ یہ تھے ”وانا نتوسل الیک بعمر نبینا“ یہاں حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی جو نسبت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہے یعنی ”عم“ (چچا) والی نسبت کو ذکر کیا ہے پھر وسیلہ مانگا ہے۔ معلوم ہوا کہ صرف حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا وسیلہ نہیں بلکہ اس عباس رضی اللہ عنہ کا وسیلہ مانگا جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا ہیں۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات درمیان میں آتی ہے۔

فائدہ:

یہ جوابات اور موقف حضرات اکابر کی عبارات اور تصریحات سے واضح ہوتا ہے جنہوں نے اس حدیث سے استدلال فرمایا ہے، ذیل میں ان مستدللین حضرات پیش خدمت ہیں:

مستدللین:

- 1: حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ (م 852ھ) نے فتح الباری میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی سند کے ساتھ اس حدیث کو ذکر کیا ہے اور فرمایا ہے کہ اس حدیث میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے خطبہ ارشاد فرمایا:
- إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يري للعباس ما يري الولد للوالد فاقتدوا أيها الناس برسول الله صلى الله عليه وسلم في عمة العباس واتخذوه وسيلة إلى الله وفيه فمأبر حواحق سقاهم الله
- (فتح الباری: ج 2 ص 641 باب سوال الناس الامام الاستفتاء اذا قطلوا)
- ترجمہ: ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر میں حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا مرتبہ ایسا تھا جیسا اولاد کی نظر میں والد ہوتا ہے، اس لیے اے لوگو! حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے بارے میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء کرو اور ان کو اللہ تعالیٰ کی جانب وسیلہ بناؤ۔“ ابھی دعا مانگ رہے ہوتے کہ دعا کا سلسلہ شروع ہو جاتا۔

- 2: حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ (م 1362ھ) اس حدیث مبارک کو نقل کر کے فرماتے ہیں:
- ”ف: مثل حدیث بالا اس سے بھی توسل کا جواز ثابت ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ توجوا توسل ظاہر تھا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اس قول سے یہ بتلانا تھا کہ غیر انبیاء سے بھی توسل جائز ہے، تو اس سے بعض کا سمجھنا کہ حیات و موات کا حکم متفاوت ہے بلا دلیل ہے۔ اول تو آپ نبص حدیث قبر میں زندہ ہیں، دوسرے جو علت جواز کی ہے جب وہ مشترک ہے تو حکم کیوں مشترک نہ ہو گا؟

(الکشف: ص 675 بعنوان: غیر انبیاء سے بھی توسل جائز ہے)

- 3: شیخ الاسلام شیخ زاہد بن حسن الکوثری رحمۃ اللہ (م 1371ھ) اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

ان قول الصحابی: ((كنا نفعل كذا)) ينصبُّ على ما قبل زمن القول فيكون المعنى ان الصحابة رضی اللہ عنہم كانوا يتوسلون به صلى الله عليه وسلم في حياته وبعد لحوقه بالرفيق الاعلى الى عام الرماد وقصر ذلك على ما قبل وفاته عليه السلام تقصير عن هوى تحريف للنص وتاويل بدون دليل

(مقالات الكوثري: ص 287)

ترجمہ: صحابی کے اس قول کا کہ ((کنا نفعل کذا)) ہم ایسا کیا کرتے تھے [مطلب یہ ہے کہ یہ فعل اس قول کے وقت سے پہلے والے زمانے میں ہوتا رہا ہے۔ لہذا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس قول ((إِنَّا كُنَّا نَتَوَسَّلُ)) کا مطلب یہ ہو گا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا توسل آپ علیہ السلام کی حیات میں اور آپ علیہ السلام کے خدا تعالیٰ کے پاس جانے کے بعد سے لے کر قحط والے سال تک کرتے رہے ہیں۔ اس توسل کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے قبل والے زمانے (یعنی صرف حیات دنیوی جو وفات سے پہلے وہ زمانہ ہے) کے ساتھ خاص کرنا خواہشات کی پیروی، نصوص میں تحریف اور بلادلیل تاویل کرنے کے مترادف ہے۔

4: شیخ الاسلام مولانا ظفر احمد عثمانی رحمہ اللہ (م 1394ھ) ایک سوال کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں:

حضرات صحابہ کا بعد وصال نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام الی یوم القیامہ کے حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے استفتاء میں توسل کرنا ہرگز اس امر پر دال نہیں کہ بعد وصال کے حضور سے توسل فی الدعاء ممنوع ہو گیا تھا۔ اگر کسی کو دعویٰ ہے تو دلالت النص و عبارات النص یا اشارۃ النص و اقتضاء النص کے طریق سے کسی طریقہ سے ثابت کرے کہ یہ حدیث اس امر پر کیونکر دال ہے۔ بلکہ اگر غور کیا جائے تو خود اس واقعہ میں بھی توسل بسید المرسل صلی اللہ علیہ وسلم تھا، کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے الفاظ یہ ہیں: ((اللَّهُمَّ إِنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِعَمْرِ نَبِيِّكَ وَصِنِّهِ أَيْبُو)) یہاں بھی درحقیقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے توسل تھا، حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو اس توسل بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تقویت کے لئے آگے کیا تھا۔

(امداد الاحکام: ج 1 ص 133)

5: فقیہ العصر مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمۃ اللہ علیہ (م 1422ھ) اس حدیث مبارک کو نقل کر کے فرماتے ہیں:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فعل سے بعض حضرات نے جواز توسل کی تخصیص بالاحیاء کا دعویٰ کیا ہے جو صحیح نہیں، جب توسل ثابت ہو گیا تو احیاء و اموات میں ماہ الفرق کیا ہے؟ اگر کچھ فرق تسلیم کر لیا جائے تو مسئلہ برعکس ہونا چاہیے کیونکہ زندہ انسان تعمیر احوال سے مامون نہیں، اسی لئے حدیث میں وارد ہے کہ کسی کی افتداء کرنا چاہو تو میت کی افتداء کرو:

عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه: من كان مستنسا فليستن بمن قد مات فإن الحي لا تؤمن عليه الفتنة الحديث رواه

رزین (مشکو: ص 32)

پس جب باجماع صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم توسل بالخی کا استحباب ثابت ہوا تو توسل بالمیت بطریق اولیٰ مستحب ہو گا۔ علاوہ ازیں دلیل اول، ثالث اور رابع توسل بالمیت کے باب میں صریح ہیں۔

باقی رہا یہ اشکال کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بجائے حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کیوں توسل کیا؟ سو اس کی چند توجیہات ہو سکتی ہیں:

۱: حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے توسل کے ساتھ آپ کی دعا بھی مقصود تھی۔

۲: اس پر تنبیہ مقصود تھی کہ توسل بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دو صورتیں ہیں: ایک توسل بذاتہ دوسری توسل بالمال قرابتہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

۳: یہ بتانا مقصود تھا کہ توسل بغیر الانبیاء علیہم السلام من الاولیاء والصلحاء بھی باعث برکت و جالب رحمت ہے۔

۴: طبع انسانی اپنے اندر موجود محسوس مبصر شخص پر زیادہ مطمئن ہوتی ہے۔ چنانچہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سلام بھیجنے اور دعا کی درخواست پہنچانے میں انسانی وسائط کا اہتمام کیا جاتا ہے، حالانکہ ملائکہ کا واسطہ انتہائی سرج ہونے کے ساتھ انتہائی قوی بھی ہے، نہ ادائے امانت میں غفلت کا خطرہ، نہ نسیان کا اندیشہ۔

(احسن الفتاویٰ: ج 1 ص 334، 335)

حدیث نمبر 2:

عن عثمان بن حنیف: أن رجلاً ضرير البصر أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ادع الله لي أن يعافيني. فقال (إن شئت أخبرت لك وهو خير. وإن شئت دعوت) فقال ادعه. فأمره أن يتوضأ فيحسن وضوءه. ويصلي ركعتين. ويدعو بهذا الدعاء (اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بمحمد نبي الرحمة. يا محمد إني قد توجهت بك إلى ربي في حاجتي هذه لتقضي. اللهم شفّعه في)

(سنن ابن ماجہ: ص 99 باب صلوة الحاجہ، مسند احمد بن حنبل: ج 13 ص 315 رقم الحديث 17175، المعجم الصغير للطبرانی: ص 183 من اسمه طاهر، التاريخ الكبير للبخاری:

ج 6 ص 56 رقم الترجمة 2191)

ترجمہ: حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک نابینا آدمی رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور درخواست کی کہ اللہ سے میرے لئے عافیت اور تندرستی کی دعا مانگیے۔ آپ نے فرمایا: اگر چاہو تو آخرت کے لئے دعا مانگوں، یہ تمہارے لئے بہتر ہے اور چاہو تو (ابھی) دعا کروں؟ اس نے عرض کیا: دعا فرمادیجئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس سے کہا کہ اچھی طرح وضو کرو اور دو رکعتیں پڑھ کر یہ دعا مانگو:

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ وَأَتَوَجَّهُ إِلَيْكَ بِمُحَمَّدٍ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ يَا مُحَمَّدُ إِنِّي قَدْ تَوَجَّهْتُ بِكَ إِلَى رَبِّي فِي حَاجَتِي هَذِهِ لِتَقْضِيَ اللَّهُمَّ شَفِّعْهُ فِي

[اے اللہ! میں آپ سے سوال کرتا ہوں اور آپ کی طرف متوجہ ہوتا ہوں رحمت والے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وسیلہ سے، اے محمد! میں نے آپ کے وسیلہ سے اپنے پروردگار کی طرف توجہ کی اپنی اس حاجت کے سلسلہ میں تاکہ یہ حاجت پوری ہو جائے، اے اللہ! محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سفارش میرے بارے میں قبول فرمالیجئے۔]

صحیح حدیث:

(1) امام ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ (م 273ھ) نے اس حدیث کو نقل کر کے فرمایا:

قال أبو إسحاق هذا حديث صحيح

(سنن ابن ماجہ: ص 99 باب صلوة الحاجہ)

ترجمہ: ابو اسحاق نے کہا: یہ حدیث صحیح ہے۔

(2) امام ابو یسٰیٰ ترمذی (م 279ھ) فرماتے ہیں:

هذا حديث حسن صحيح

(جامع الترمذی: ج 2 ص 198، ابواب الدعوات)

ترجمہ: یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

(3) امام ابو عبد اللہ الحاکم (م 405ھ) اس حدیث کو نقل کر کے فرماتے ہیں:

هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه

(المستدرک للحاکم: ج 1 ص 621 دعا ورد البصر رقم الحديث 1221)

ترجمہ: یہ حدیث امام بخاری اور امام مسلم کی شرط پر صحیح ہے لیکن انہوں نے اس کو تخریج نہیں کیا۔

(4) ناصر الدین البانی غیر مقلد (م 1420ھ) اس کے بارے میں لکھتے ہیں:

صحیح۔ (جامع الترمذی باحکامہ الالبانی: رقم الحدیث 3578)

کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

(5) مولانا حبیب الرحمن الاعظمی اس کے بارے میں فرماتے ہیں:

اسنادہ صحیح۔ (صحیح ابن خزيمة: ج 2 ص 225 باب صلاة الترغيب والترهيب)

ترجمہ: اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

مستدللین:

1: قاضی محمد بن علی شوکانی (م 1250ھ) لکھتے ہیں:

وفي الحديث دليل على جواز التوسل برسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الله عز وجل مع اعتقاد أن الفاعل هو الله

سبحانه وتعالى

(تحفة الذاكرين: ص 208)

ترجمہ: اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ کے دربار میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات کا توسل پکڑنا جائز ہے، لیکن اعتقاد یہ ہو کہ فاعل (و مختار) ذات اللہ تعالیٰ کی ہے۔

2: حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ (م 1362ھ) یہ حدیث نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”اس سے توسل صراحتاً ثابت ہوا اور چونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس کے لئے دعا فرمانا کہیں منقول نہیں، اس سے ثابت ہوا کہ جس طرح توسل کسی کی دعا کا جائز ہے اسی طرح توسل دعا میں کسی کی ذات کا بھی جائز ہے۔“ (نشر الطیب: ص 240 اڑتیسویں فصل)

3: مفتی اعظم ہند مفتی محمد کفایت اللہ دہلوی علیہ الرحمۃ (م 1372ھ) توسل کے متعلق ایک سوال کے جواب میں فرماتے ہیں:

اکثر جواز کے قائل ہیں۔۔۔ اللھم انی اتوجه الیک بنسبک نبی الرحمة الخ حدیث میں موجود مذکور ہے جو جواز کے لئے دلیل ہے۔

(کفایت المفتی: ج 2 ص 85)

اعتراض:

اس روایت کی سند میں راوی ”ابو جعفر“ سے مراد ”ابو جعفر عبد اللہ بن مسور المدائنی“ ہے جو ضعیف بلکہ وضاع ہے۔

جواب نمبر 1:

یہاں ابو جعفر سے مراد ”ابو جعفر عمیر بن یزید الانصاری الخطیبی المدنی“ ہے۔

1: امام ابو بکر احمد بن محمد المعروف بابن السنی (م 364ھ) نے یہی حدیث نقل کی جس میں ”الخطیبی“ کی صراحت ہے: عن أبي جعفر

المدنی وهو الخطیبی

عمل بالیوم واللیلة: رقم الحدیث 627

2: مسند احمد کے بھی ایک طریق میں الخطیبی کی صراحت ہے:

حَدَّثَنَا مُؤَمَّلٌ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ سَلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ الْخَطِيبِيُّ عَنْ عَمْرَةَ بِنْتِ خُزَيْمَةَ بِنْتِ ثَابِتٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ

خَنِيْفٍ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ هَبَ بَصَرُهُ فَقَدْ كَرَّ الْحَدِيثُ

مسند احمد: رقم الحدیث 17242

- 3: أخبرنا حمزة بن العباس العقبي ببغداد ثنا العباس بن محمد الدوري ثنا عون بن عمارة البصري ثنا روح بن القاسم عن أبي جعفر الخطيب عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن عمه عثمان بن حنيف رضى الله عنه أن رجلا ضير البصر الحديث |
الستدرك للحاكم: ج 2 ص 213 رقم 1972
- 4: أخبرنا أبو محمد عبد العزيز بن عبد الرحمن بن سهل الدباس بمكة من أصل كتابه ثنا أبو عبد الله محمد بن علي بن زيد الصائغ ثنا أحمد بن شبيب بن سعيد الخطيب حدثني أبي عن روح بن القاسم عن أبي جعفر المدني وهو الخطيب عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن عمه عثمان بن حنيف قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاءه رجل ضير فشكا إليه ذهاب بصره الحديث |
الستدرك للحاكم: ج 2 ص 213 رقم 1973
- 5: عن روح بن القاسم عن أبي جعفر الخطيب المدني الحديث |
المعجم الصغير للطبراني: رقم الحديث 508
- 6: امام اہل سنت مولانا محمد سرفراز خان صفدر رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ترمذی مطبوعہ مصر میں ”وہو الخطیبی“ کے الفاظ ہیں اور ترمذی نسخہ میں غالباً کتابت کی غلطی کی وجہ سے لفظ ”غیر“ زائد ہو گیا۔

تسکین الصدور: ص 432

چنانچہ المکتبۃ الشاملۃ میں موجود ترمذی کے نسخہ میں ”وہو الخطیبی“ کی صراحت ہے۔

جامع الترمذی: رقم 3578 المکتبۃ الشاملۃ

- 7: وقال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح غریب لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حدیث أبي جعفر وهو غیر الخطیبی
ہكذا وقع فی الترمذی وسائر العلماء قالوا هو أبو جعفر الخطیبی وهو الصواب.

القاعدة الجلیلیۃ فی التوسل والوسیلۃ لابن تیمیہ: ج 2 ص 202

جواب نمبر 2:

اس روایت کی اسناد درج ذیل ہیں:

سند نمبر 1:

حدثنا محمود بن غیلان حدثنا عثمان بن عمر حدثنا شعبة عن أبي جعفر عن عمارة بن خزيمة بن ثابت عن عثمان بن حنيف

جامع الترمذی: رقم 3578

سند نمبر 2:

حدثنا محمد بن بشار و أبو موسى قالَا حدثنا عثمان بن عمر نا شعبة عن أبي جعفر المدني قال سمعت عمارة بن خزيمة يحدث عن عثمان بن حنيف. صحیح ابن خزيمة: رقم 1219

سند نمبر 3:

حدثنا روح قال حدثنا شعبة عن أبي جعفر المدني قال سمعت عمارة بن خزيمة بن ثابت يحدث عن عثمان بن حنيف

مسند احمد: رقم الحديث 17242

سند نمبر 4:

أخبرنا أبو محمد عبد العزيز بن عبد الرحمن بن سهل الدباس بحكمة من أصل كتابه ثنا أبو عبد الله محمد بن علي بن زيد الصائغ ثنا أحمد بن شبيب بن سعيد الخطبي حدثني أبي عن روح بن القاسم عن أبي جعفر المديني وهو الخطبي عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن عمه عثمان بن حنيف

المستدرک للحاکم: ج 2 ص 213 رقم 1973

سند نمبر 5:

أخبرني زكريا بن يحيى قال حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا معاذ بن هشام قال حدثني أبي عن أبي جعفر عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن عمه

السنن الكبرى للنسائي: ج 6 ص 169 رقم 10420

سند نمبر 6:

أخبرنا محمد بن معمر قال حدثنا حبان قال حدثنا حماد قال أخبرنا جعفر [والصوب أبو جعفر] عن عمارة بن خزيمة عن عثمان بن حنيف

السنن الكبرى للنسائي: ج 6 ص 168 رقم 10419

الحاصل ان روایات میں امام ابو جعفر الخطمی کے اساتذہ یہ ہیں:

1: عمارہ بن خزیمہ 2: ابو امامہ

اور شاگرد یہ ہیں:

1: شعبہ 2: روح بن قاسم 3: هشام 4: حماد بن سلمہ

کتاب اسماء الرجال میں ان حضرات کا شمار امام ابو جعفر المديني الخطمي کے اساتذہ اور شاگردوں میں کیا گیا ہے نہ کہ ابو جعفر عبد اللہ بن مسور المدائنی کے اساتذہ و شاگردوں میں۔

عن أبي جعفر المديني سمع عمارة بن خزيمة بن ثابت عن عثمان بن حنيف

التاريخ الكبير لامام البخاري ج 6 ص 210

عن أبي جعفر يزيد بن عمير أو عمير بن يزيد عن أبي أمامة بن سهل رضى الله عنه عن عمه

التاريخ الكبير لامام البخاري ج 6 ص 210

عن روح بن القاسم: عن أبي جعفر المديني عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف: عن عمه عثمان ابن حنيف رضى الله عنه

التاريخ الكبير لامام البخاري ج 6 ص 210

أبو جعفر الخطبي اسمه عمير بن يزيد... يروي عن أبيه وسعيد بن المسيب روى عنه شعبة وحماد بن سلمة

كتاب الثقات لابن حبان رقم الترجمة 10028

عمير بن يزيد بن عمير بن حبيب بن خماشة أبو جعفر الخطبي بصري ولجدة صحبة روى عن أبيه عن جدة وعن ابن المسيب ومحمد بن كعب وروى هو عن جدة أيضاً روى عنه حماد بن سلمة سمعت أبي يقول ذلك قال أبو محمد وروى عنه شعبة بن الحجاج وهشام الدستوائي وروح بن القاسم

المخرج والتعديل للرازي ج 6 ص 379 رقم الترجمة 2099

أبو جعفر الخطيب واسمه عمير بن يزيد... وروى عنه شعبة وحماد بن سلمة ويحيى بن سعيد القطان

الطبقات الكبرى لابن سعد ج 1 ص 347 رقم الترجمة 257

عمير بن يزيد أبو جعفر الخطيب عن بن المسيب وأبي أمامة بن سهل وعنه شعبة والقطان وعدة ثقة

الكشاف لامام زميني ج 2 ص 98 رقم الترجمة 4290

عمير بن يزيد بن عمير بن حبيب بن خباشة ويقال ابن خباشة الانصاري أبو جعفر الخطيب المدني... روى عن أبيه وخاله

عبد الرحمن بن عقبة وأبي أمامة بن سهل بن حنيف وسعيد ابن المسيب ومحمد بن كعب القرظي وعمارة بن خزيمة بن ثابت

والخارث بن فضيل الخطيب وعمارة بن عثمان بن حبيب وعنه هشام الدستوائي وعدى بن الفضل وشعبة وروح ابن القاسم وحماد

بن سلمة ويوسف السمتي ويحيى القطان تهذيب التهذيب ج 5 ص 139 رقم الترجمة 2168

جواب نمبر 3:

علامہ شمس الدین الذہبی (م 748ھ) میزان الاعتدال میں لکھتے ہیں:

ورمزت علی اسم الرجل من أخرج له في كتابه من الائمة الستة: البخاري [خ] ومسلم [م]، وأبي داود [د] والنسائي

[س] والترمذي [ت] وابن ماجه [ق] بزموزهم السائرة.

(میزان الاعتدال للذہبی: ج 1 ص 46 مقدمہ المصنف)

ترجمہ: ہر راوی کے نام کے ساتھ میں نے وہ علامت لگائی ہے جس سے پتا چلتا ہے کہ صحاح ستہ میں سے کس کس محدث نے ان سے روایت کی ہے

یعنی امام بخاری (کے لیے علامت "خ")، امام مسلم (کے لیے علامت "م")، امام ابو داؤد (کے لیے علامت "د")، امام ترمذی (کے لیے علامت

"ت")، امام ابن ماجہ (کے لیے علامت "ق")۔

اس تفصیل کے بعد عرض ہے کہ ہماری پیش کردہ روایت ترمذی اور ابن ماجہ کی ہے جن کی علامت بالترتیب "ت" اور "ق" ہے۔ علامہ

ذہبی نے میزان الاعتدال میں "ابو جعفر المدائنی" کے حالات ذکر کئے ہیں (تحت الرقم: 461) اور اس پر جرح بھی نقل کی ہے لیکن اس کے

ساتھ علامت "ت" اور "ق" نہیں لگائی جو اس بات کی دلیل ہے کہ ہماری روایت کاراوی ابو جعفر المدائنی نہیں جو کہ ضعیف و مجروح ہے بلکہ یہ ابو

جعفر عمیر بن یزید الخطیبی ہے جو کہ ثقہ ہے۔ اس کی ثقاہت درج ذیل ہے:

قال ابن معين والنسائي: ثقة، وذكره ابن حبان في الثقات وقال عبد الرحمن بن مهدي: كان أبو جعفر وأبوه وجدة قوما

يعتارئون الصدق بعضهم عن بعض.

قلت [ابن حجر]: وقال أبو الحسن ابن المديني: هو مدني قدم البصرة وليس لاهل المدينة عنه اثر ولا يعرفونه ووثقه

ابن عمير والعجلي فيما نقله ابن خلفون وقال الطبراني في الاوسط: ثقة.

تهذيب التهذيب: ج 5 ص 139 رقم الترجمة 2168

عمير بن يزيد بن عمير بن حبيب الأنصاري أبو جعفر الخطيب بفتح المعجمة وسكون الطاء المدني نزيل البصرة صدوق

من السادسة 4، تهذيب التهذيب: ج 1 ص 432 رقم الترجمة 5190

حدیث نمبر 3:

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب حضرت فاطمہ بنت اسد بن ہاشم کی وفات ہوئی، ان کی قبر کھودی گئی تو رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم وہاں تشریف لے گئے، اپنے ہاتھ سے قبر کی مٹی لگائی۔ وہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان الفاظ سے دعا کی:

اللہ الذی یحیی ویمیت وهو حی لا یموت اغفر لائمی فاطمۃ بنتِ اُسد ولقنہا حُجَّتہا ووسَّع علیہا مَدْخَلُہا بحی نبیک
والانبیاء الذین من قبلی فاینک ارحم الراحمین

(المعجم الکبیر للطبرانی: ج 10، ص 337 رقم الحدیث 20324)

ترجمہ: اللہ کی ذات وہ ہے جو زندہ بھی کرتی ہے اور مارتی بھی ہے، وہ زندہ ہے اسے موت نہیں آئے گی، اے اللہ! میری ماں فاطمہ بنتِ اسد کی محضر فرما، اس کو اس کی حجت (دلیل) سکھا دے (تاکہ وہ فرشتوں کو جواب دے سکے) اور اس پر اس کی قبر کو کشادہ کر دے اس حق کے وسیلے سے جو تیرے نبی کا (یعنی میرا) تجھ پر ہے اور جو ان انبیاء علیہم السلام کا ہے جو مجھ سے پہلے ہیں۔

صحیح الحدیث:

امام ابن حبان اور امام حاکم رحمہما اللہ نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔ اس کی سند میں روح بن صلاح ہے۔ امام ابن حبان اور امام حاکم رحمہما اللہ نے اس کی توثیق کی ہے۔

(مقالات کوثری: ص 380)

استدلال:

علامہ کوثری رحمہ اللہ (م 1371ھ) اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

وفیہ التوسل بدوات الانبیاء الذین انتقلوا الی الدار الآخرۃ

(مقالات کوثری: ص 380)

ترجمہ: اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ جو انبیاء علیہم السلام حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے گزر چکے ہیں ان کا توسل جائز ہے۔
وجہ صاف ظاہر ہے کہ اس میں "والانبیاء الذین من قبلی" وہ انبیاء جو مجھ سے پہلے ہیں [کے الفاظ ہیں جو مذکورہ توسل پر واضح دلیل ہیں۔

حدیث نمبر 4:

امام ابو عبد اللہ الحاکم نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لما اُقتوف آدم الخطیئة قال یا رب أسألك بحی محمد لما غفرت لی فقال الله : یا آدم و کیف عرفت محمدا ولم أخلقہ ؟
قال : یا رب لأنک لما خلقتنی ببیدک و نفعت فی من روحک و رفعت رأسی فرأیت علی قوائم العرش مکتوبا لا إله إلا الله محمد رسول الله فعلبت أنک لم تصف لی اسمک إلا أحب الخلق فقال الله : صدقت یا آدم إنه لأحب الخلق لی أذعننی بحقه فقد غفرت
لک ولولا محمد ما خلقتک

(المستدرک للحاکم: ج 3 ص 517 باب استغفار آدم علیہ السلام بحق محمد صلی اللہ علیہ وسلم، المعجم الصغیر للطبرانی: ص 82، ص 83)

ترجمہ: جب حضرت آدم علیہم السلام سے خطا صادر ہو گئی (یعنی وہ امر صادر ہو گیا جسے اس حدیث میں خطا سے تعبیر کیا گیا ہے) تو آپ نے عرض کی: اے رب! میں تجھ سے حق محمدی کے وسیلہ سے اپنی بخشش مانگتا ہوں۔ تب اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے آدم! تم نے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو کیسے پہچانا؟ جب کہ میں نے انہیں ابھی پیدا ہی نہیں کیا۔ عرض کیا: اے رب! یہ اس لئے کہ جب تو نے مجھے اپنے دستِ قدرت سے پیدا فرمایا اور اپنی جانب سے روح مبارک کو مجھ میں ڈالا، میں نے اپنے سر کو اٹھایا تو میں نے عرش کے ستونوں پر ((لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ)) لکھا ہوا دیکھا، تب میں نے جان لیا کہ تو اپنے پاک نام کے ساتھ کسی کے نام کا اضافہ نہیں فرماتا مگر اس ذاتِ گرامی کے نام نامی کا اضافہ فرماتا ہے جو مخلوقات میں سے تجھے سب سے زیادہ محبوب ہے۔ تب اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے آدم! تم نے سچ کہا، بے شک وہ مخلوقات میں سے مجھے سب سے زیادہ محبوب ہیں۔ اسی کے وسیلہ سے مجھ سے دعا کیجیے۔ میں نے تجھے بخش دیا ہے اور اگر محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نہ ہوتے تو میں تمہیں پیدا ہی نہ کرتا۔

امام حاکم رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

هذا حديث صحيح الإسناد

(المستدرک للحاکم: ج 3 ص 517 باب استغفار آدم علیہ السلام بحق محمد صلی اللہ علیہ وسلم)

ترجمہ: اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

اس سے توسل بالذات کا ثبوت ہوا۔ واللہ الحمد

حدیث نمبر 5:

امام ابو عبد اللہ محمد ابن سعد البصری (م 230ھ) نے روایت نقل کی ہے:

عن سليم بن عامر الخبائري أن السماء قطعت فخرج معاوية بن أبي سفيان وأهل دمشق يستسقون فلما قعد معاوية على المنبر قال أين يزيد بن الأسود الجرشى قال فناداه الناس فأقبل يتخطى فأمره معاوية فصعد المنبر فقع عند رجليه فقال معاوية اللهم إنا نستشفع إليك اليوم بخيرنا وأفضلنا اللهم إنا نستشفع إليك يزيد بن الأسود الجرشى يا يزيد ارفع يديك إلى الله فرفع يزيد يديه ورفع الناس أيديهم فما كان أو شك أن ثارت صحابة في المغرب وهبت لها ريح فسقيناً حتى كاد الناس لا يصلون إلى مناد لهم

(طبقات ابن سعد: ج 7 ص 444 تحت: مناد رجل وسبعة نفر)

ترجمہ: سلیم بن عامر الخبائری سے روایت ہے کہ آسمان سے پانی برسا بند ہو گیا، تو حضرت معاویہ بن ابوسفیان رضی اللہ عنہما اور اہل دمشق بارش کی دعا کرنے لگے۔ جب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ منبر پر بیٹھے تو فرمایا: یزید بن اسود رضی اللہ عنہ جرشى کہاں ہیں؟ راوی کہتے ہیں: لوگوں نے انہیں پکارا، تو وہ آگے بڑھتے ہوئے تشریف لائے۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے انہیں حکم فرمایا تو وہ منبر پر چڑھے اور نیچے کی طرف بیٹھے۔ پھر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے دعا کی: اے اللہ! آج ہم لوگ تیری جانب اپنے بہترین اور افضل آدمی کی شفاعت طلب کرتے ہیں، اے اللہ! ہم آپ کی بارگاہ میں یزید بن اسود الجرشى کی ذات کو پیش کرتے ہیں، اے یزید! آپ اپنے ہاتھوں کو اللہ تعالیٰ کی جانب اٹھائیں، حضرت یزید بن اسود نے اپنے ہاتھ اٹھائے اور لوگوں نے بھی اپنے ہاتھوں کو اٹھایا۔ جلد ہی مغرب کی جانب ایک بادل اٹھا اور اسے ہوا لے (کر ہماری جانب) اڑی، جب (بارش ہوئی اور) ہم لوگ ایسے سیراب ہوئے کہ لوگوں کا اپنے مکانوں تک پہنچنا تقریباً دشوار ہو گیا۔

مستد لیں:

(1) امام ابو اخطم ابراہیم بن علی (م 476ھ) نے اس روایت کو ”المہذب“ کے ”باب الاستسقاء“ میں روایت کر کے استدلال کیا ہے۔

(المہذب مع شرح المجموع: ج 6 ص 100)

(2) امام نووی رحمۃ اللہ علیہ (م 676ھ) نے اس واقعہ کو ثابت اور مشہور ماننے ہوئے امام ابواسحاق ابراہیم بن علی کی تائید کی ہے۔

(المجموع شرح المہذب: ج 6 ص 101)

مذکورہ احادیث و آثار سے واضح ہوا کہ ذوات سے توسل کرنا جائز ہے۔

حدیث نمبر 6:

امام ابوالقاسم سلیمان بن احمد طبرانی رحمۃ اللہ علیہ (م 360ھ) نے ایک روایت نقل کی ہے:

عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن عمه عثمان بن حنيف: أن رجلاً كان يختلف إلى عثمان بن عفان رضي الله عنه في

حاجة له فكان عثمان لا يلتفت إليه ولا ينظر في حاجته فلقى عثمان بن حنيف فشكا ذلك إليه فقال له عثمان بن حنيف انت الميضاة فتوضاً ثم انت المسجد فصل فيه ركعتين ثم قل اللهم اني أسألك وأتوجه إليك بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم نبي الرحمة

(البحر الصغير للطبرانی: ص 183 من اسمه طاهر)

ترجمہ: ایک شخص حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے پاس کسی کام کے سلسلے میں آیا جایا کرتا تھا اور حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ (غالباً) کسی مصروفیت کی وجہ سے نہ تو اس کی طرف توجہ فرماتے اور نہ ہی اس کی حاجت براری کرتے۔ وہ شخص حضرت عثمان بن حنيف رضی اللہ عنہ سے ملا اور اس بات کی شکایت کی تو انھوں نے فرمایا کہ وضو کی جگہ جا اور وضو کر، پھر مسجد میں جا کر دو رکعت نماز پڑھ، پھر کہہ: اللہم انی أسألك وأتوجه إليك بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم نبي الرحمة [اے اللہ! میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور بوسیلہ محمد صلی اللہ علیہ تیری طرف متوجہ ہوتا ہوں جو نبی الرحمتہ ہیں]

اس روایت کے آخر میں تصریح ہے کہ اس نے ایسا ہی کیا اور دعا کی برکت سے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے اس کی تعظیم و تکریم بھی کی اور اس کا کام بھی پورا کر دیا۔

صحیح حدیث:

1: امام طبرانی (م 360ھ) فرماتے ہیں:

والحدیث صحیح

(البحر الصغير للطبرانی ج 1 ص 184)

ترجمہ: یہ حدیث صحیح ہے۔

2: علامہ منذری رحمہ اللہ (م 656ھ) بھی ان کی تائید کرتے ہیں۔

(الترغیب والترہیب: ج 1 ص 272 الترغیب فی صلاة الحاجة و دعاها)

3: علامہ ابن حجر مکی رحمہ اللہ (م 974ھ) فرماتے ہیں:

رواة الطبرانی بسند جيد

(حاشیہ ابن حجر المکی علی الايضاح فی المناسک للنووی: ص 500)

ترجمہ: اس حدیث کو امام طبرانی رحمہ اللہ نے سند جید کے ساتھ روایت کیا ہے۔

فائدہ:

یہ واقعہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے دور خلافت کا ہے۔ حضرت عثمان بن حنيف رضی اللہ عنہ اس دور میں یہ دعا سکھا کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات کا توسل سکھا رہے ہیں۔ معلوم ہوا کہ توسل بعد الوفات بھی جائز ہے۔

بجہ اللہ تعالیٰ ان دلائل سے حضرات انبیاء علیہم السلام اور صالحین کی ذوات سے توسل کرنا ثابت ہو گیا۔ واللہ الحمد

توسل کا ثبوت اجماع سے:

اس پر حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اجماع ہے کہ حضرات انبیاء علیہم السلام اور صالحین سے توسل جائز ہے۔

دلیل نمبر 1:

جیسا کہ ماقبل میں گزرا کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنی صحیح میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے:

أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ إِذَا قَطَّعُوا اسْتَسْقَى بِأَلْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنَّا كُنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّنَا فَتَسْقِينَا وَإِنَّا كُنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِعَمِّ نَبِيِّنَا فَاسْقِنَا قَالَ فَيَسْقُونَ

(صحیح البخاری: ج 1 ص 137 باب سوال الناس الامام الاستفتاء اذا قَطَّعُوا)

ترجمہ: جب لوگ قحط میں مبتلا ہوتے تو عمر بن خطاب، عباس بن عبد المطلب کے وسیلہ سے دعا کرتے اور فرماتے کہ اے اللہ! ہم تیرے پاس تیرے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وسیلہ لے کر آیا کرتے تھے تو تو ہمیں سیراب کر تا تھا، اب ہم لوگ اپنے نبی کے چچا (عباس رضی اللہ عنہ) کا وسیلہ لے کر آئے ہیں، ہمیں سیراب کر۔ راوی کا بیان ہے کہ لوگ سیراب کئے جاتے (یعنی بارش ہو جاتی)۔

علامہ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس ارشاد کا ذکر کیا کہ آپ رضی اللہ عنہ سے صحابہ رضی اللہ عنہم

سے فرمایا:

وَاتَّخِذُوا وَسِيلَةً إِلَى اللَّهِ

(فتح الباری: ج 2 ص 641 باب سوال الناس الامام الاستفتاء اذا قَطَّعُوا)

ترجمہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو اللہ تعالیٰ کی جانب وسیلہ بناؤ۔

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے کسی نے بھی اس قول و فعل میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر انکار نہیں کیا۔ گویا اس پر اجماع و اتفاق کر لیا۔

دلیل نمبر 2:

اسی طرح جب صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور تابعین رحمہم اللہ کی موجودگی میں حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما نے حضرت یزید بن اسود رضی اللہ عنہ سے توسل کرتے ہوئے بارش کی دعا کی:

اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ إِلَيْكَ الْيَوْمَ بِغَيْرِنَا وَأَفْضَلُنَا اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ إِلَيْكَ بِغَيْرِنَا

(طبقات ابن سعد: ج 7 ص 444 تحت: مانعہ در جل وسبغہ نقر)

ترجمہ: اے اللہ! آج ہم لوگ تیری جانب اپنے بہترین اور افضل آدمی کی شفاعت طلب کرتے ہیں، اے اللہ! ہم آپ کی بارگاہ میں یزید بن اسود الجرجسی کی ذات کو پیش کرتے ہیں۔

حاضرین میں سے کسی ایک نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے اس فعل مبارک پر انکار نہیں کیا۔ گویا ذوات سے توسل کرنے کے جائز ہونے پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم و تابعین رحمہم اللہ کا اجماع ہو گیا۔

دلیل نمبر 3:

علامہ محمد بن علی شوکانی (م 1250ھ) نے اپنے رسالہ ”الدر النضید فی کلمۃ اخلاص التوحید“ میں تصریح کی ہے:

و ثبت التوسل بغیرہ بعد موتہ باجماع الصحابة اجماعاً سکو تیباً. (ص 20)

کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد آپ کے غیر کا توسل کرنا اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم سے ثابت ہے۔

اقوال سلف اور مسئلہ توسل:

حضرات سلف صالحین مسئلہ توسل میں جواز کے قائل چلے آ رہے ہیں، ذیل میں ہم بعض حضرات کا کلام نقل کریں گے تاکہ معاندین و منکرین پر حجت پوری ہو جائے۔

خلیفۃ رابع حضرت علی کرم اللہ وجہہ (م 40ھ)

عن أنس قال: ”جاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم وشكا إليه قلة المطر وجذوبة السنة فقال: يا رسول الله لقد

أَتَيْنَاكَ وَمَا لَنَا بِعِزِّكَ وَلَا صَبِيٍّ يَضْطَبِّحُ. "فمد رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه يدعو فمأر ديدته إلى نحره حتى استوت السماء بأرواقها وجاء أهل البُطْحَانِ يَضْجُونَ يَا رَسُولَ اللَّهِ الطَّرْقُ فَقَالَ: حَوَالِنَا وَلَا عَلَيْنَا، فَانْجَلِ السَّحَابَ حَتَّى أُحْدِقَ بِالْمَدِينَةِ كَالْإِكْلِيلِ فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ وَقَالَ: "لَهُ دَرَأِي طَالِبٌ لَوْ كَانَ حَيًّا لَقَرَّتْ عَيْنَاهُ مِنْ يَنْشِدِنَا قَوْلَهُ، "فَقَامَ عَلَى بَنِي أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ لَعَلَّكَ أَرَدْتَ قَوْلَهُ:

وَأَبْيَضُ يُسْتَسْقَى الْغَمَامُ بِوَجْهِهِ **** جَمَالُ الْيَتَامَى عِصْمَةٌ لِلْأَزْمَلِ

(کنز العمال: ج 8 ص 204 باب صلاة الاستسقاء رقم الحديث: 23544)

کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک اعرابی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور بارش کی قلت اور خشک سالی کی شکایت کی اور عرض کی یا رسول اللہ! ہم آپ کی خدمت میں اس حال میں حاضر ہوئے ہیں کہ ہمارے پاس کوئی جانور نہیں رہا اور نہ کوئی آواز نکالنے والا بچہ رہا تو آپ نے دونوں ہاتھ بلند فرمائے اور اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ نیچے نہیں فرمائے تھے کہ بادل برسا اور کھل کر برس۔ تو جن لوگوں کے گھر پانی میں ڈوب رہے تھے وہ آئے اور چیخ و پکار کرنے لگے اور عرض کی: یا رسول اللہ! آمد و رفت کے راستے ختم ہو گئے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی: اے اللہ! ہم پر بارش نہ برسا قریب والوں پر برسا تو بادل کھلا اور مدینہ کو اس طرح گھیر لیا جس طرح بہت کھانے والا (کھانے کو گھیر لیتا ہے)۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مسکرا دیے اور آپ نے فرمایا: ابوطالب کے کیا کہنے! اگر وہ آج زندہ دہتے تو ان کی آنکھیں ضرور ٹھنڈی ہوتیں، ہمیں ابوطالب کا شعر کون پڑھ کر سنائے گا؟ اس پر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے عرض کی: یا رسول اللہ! کیا آپ کی مراد ان کا یہ شعر ہے:

وَأَبْيَضُ يُسْتَسْقَى الْغَمَامُ بِوَجْهِهِ **** جَمَالُ الْيَتَامَى عِصْمَةٌ لِلْأَزْمَلِ

ترجمہ: آپ سفید (گندم گوں) ہیں، آپ کے چہرہ کے وسیلہ سے بارش ماگنی جاتی ہے، آپ یتیموں کے فریادرس ہیں، آپ یتیموں کے نگہبان ہیں۔ اسے سن کر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں میری مراد یہی تھی۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا (م 58ھ)

عن ابی الجوزاء اوس بن عبد الله قال قحط اهل المدينة قحطاً شديداً فشكوا الى عائشة فقالت: انظروا الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فاجعلوا منه كؤاً الى السماء حتى لا يكون بينه وبين السماء سقوف قال: ففعلوا فمطروا مطراً حتى نبعث العُشب وسمعت الابل حتى تفتقت من الشحم فسنى عام الفتح.

(سنن الدارمی: ج 1 ص 56 باب ما کرم اللہ تعالیٰ علیہ بعد موتہ، رقم الحديث: 92)

ترجمہ: حضرت ابوالجوزاء اوس بن عبد اللہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ مدینہ منورہ کے لوگ شدید قحط سالی میں مبتلا ہوئے۔ ان لوگوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں درخواست پیش کی تو آپ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کی طرف دیکھو (یعنی آپ کی قبر پر جاؤ)، پھر آسمان کی طرف ایک روشنی ان بناؤ کہ آپ کے اور آسمان کے درمیان چھت نہ رہے۔ ان لوگوں نے ایسا ہی کیا، تب بارش سے میرا بھوئے حتیٰ کہ سبز گھاس اگی، اونٹ اتنے موٹے ہوئے کہ گویا چربی سے بچنے جارہے ہوں۔ تو اس سال کو خفگی والا سال قرار دیا گیا۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ (م 179ھ)

ایک مرتبہ خلیفہ منصور مدینہ منورہ آیا اور اس نے امام مالک سے دریافت کیا:

استقبل القبلة و ادعوا استقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك و

وسيلة ايئك آدم عليه السلام الى الله يوم القيامة؛ بل استقبله واستشفع به فيشفعه الله. قال الله تعالى: ولو انهم اذ ظلموا انفسهم الاية

(الشفاع تحريف حقوق المصطفى: ج 2 ص 26 الباب الثالث في تعظيم امره ووجوب توقيره)

ترجمہ: میں قبر نبوی کی زیارت کرتے وقت دعا کرتے ہوئے قبلہ رخ ہوں یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف رخ کروں؟ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے جواب دیا: اے امیر! آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے منہ کیوں موڑتے ہیں حالانکہ وہ تمہارے لیے اور تمہارے جد اعلیٰ حضرت آدم علیہ السلام کے لیے روز قیامت وسیلہ ہیں، بلکہ اے امیر! آپ کو چاہیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب متوجہ رہیے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کے طلب گار رہیے، اللہ ان کی شفاعت قبول فرمائے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

امام محمد بن اور یس الشافعی رحمہ اللہ [م 204ھ]

امام ابو بکر احمد بن علی خطیب بغدادی علی بن میمون سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کو یہ کہتے سنا کہ:

اني لأتبرك بأبي حنيفة وأجيء إلى قبره في كل يوم يعني زائراً فإذا عرضت لي حاجة صليت ركعتين وجمعت إلى قبره

وسألت الله تعالى الحاجة عنده فما تبعه عنى حتى تقضى (تاريخ بغداد للخطيب: ج 1 ص 101 باب ما ذكر في مقابر بغداد الخ)

ترجمہ: میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے وسیلے سے برکت حاصل کرتا ہوں ہر روز ان کی قبر پر زیارت کے لیے حاضر ہوتا ہوں اور اس کے قریب اللہ تعالیٰ سے حاجت روائی کی دعا کرتا ہوں۔ اس کے بعد بہت جلد میری دعا پوری ہو جاتی ہے۔

علامہ ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ ”الخیرات الحسان“ میں تحریر فرماتے ہیں: واضح رہے کہ علماء اور اہل حاجات ہمیشہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ

علیہ کے مزار کی زیارت کرتے اور اپنی حاجات براری میں ان کا وسیلہ پکڑتے رہے ہیں۔ ان علماء میں امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ بھی شامل ہیں۔

(الخیرات الحسان: ص 129)

حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرات اہل بیت نبوی سے توشل کرتے ہوئے یہ شعر فرمایا ہے، جسے علامہ ابن حجر البیہقی نے نقل کیا ہے: شعر

أل النبي خريتي وهم، اليه وسيلتي *** ارجو بهم اعطى غدا بيد اليمين صيفتي

ترجمہ: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت اللہ تعالیٰ کی جانب میرا ذریعہ اور وسیلہ ہیں، اور میں امید کرتا ہوں کہ ان ہستیوں کے وسیلے سے کل

(قیامت) کے دن اللہ تعالیٰ میرا صحیفہ مجھے دہنے ہاتھ میں دے گا۔ (الصواعق المحرقة: ج 2 ص 524)

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ (م 241ھ)

علامہ یوسف بن اسماعیل امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں ایک روایت نقل کرتے ہیں:

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہوئے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کو وسیلہ بنایا تو ان کے بیٹے عبد اللہ کو تعجب ہوا، اس پر امام احمد بن

حنبل نے فرمایا: امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ لوگوں کے لیے آفتاب اور بدن کے لیے صحت کی مانند ہیں۔

(شواہد الحق فی الاستفتاء بسید الخلق: ص 166)

امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ (م 279ھ)

آپ رحمۃ اللہ علیہ نے ذوات مسلمین سے توشل کو جائز رکھا ہے۔ چنانچہ جامع الترمذی کے ابواب الجہاد میں سے ایک باب کا عنوان اس طرح قائم کیا

ہے:

باب ما جاء في الاستفتاح بصعاليك المسلمين. (جامع الترمذی: ج 1 ص 299 کتاب الجہاد)

کہ یہ فقراء مسلمین کے وسیلے سے مدد طلب کرنے کے بارے میں آئی ہوئی روایات کا باب ہے۔

پھر حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کو روایت کیا ہے:

سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول أبغونی ضعفاء کم فإنما ترزقون وتصرفون بضعفائکم

ترجمہ: میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سنا کہ آپ فرما رہے تھے: مجھے اپنے ضعفاء میں ڈھونڈو کہ تم لوگوں کو اپنے ضعفاء ہی کی بدولت رزق دیا جاتا ہے اور مدد کی جاتی ہے۔

امام محمد بن محمد الغزالی الشافعی رحمۃ اللہ علیہ [م 505ھ]

آپ نے احیاء علوم الدین کے ”مدینہ منورہ کی زیارت اور اس کے آداب“ کے باب میں فرمایا کہ زائر جب روضہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر آئے تو دیگر دعاؤں کے ساتھ یہ کلمات بھی کہے:

اللهم إنا قد سمعنا قولك وأطعنا أمرك وقصدنا نبیک متشفعين به إليك في ذنوبنا

(احیاء علوم الدین: ج 1 ص 308)

ترجمہ: اے اللہ! ہم نے آپ کا فرمان سنا اور آپ کے حکم کو مانا اور اپنے گناہوں کی بخشش کے لئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت طلب کرتے ہوئے آپ کا قصد کیا۔

امام نووی الشافعی رحمۃ اللہ علیہ (م 676ھ)

آپ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

ويستحب إذا كان فيهم رجل مشهور بالصلاح أن يستسقوا به فيقولوا: "اللهم إنا نستسقي ونتشفع إليك بعبدك

فلان"، رويناه في "صحيح البخاري" أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، كان إذا قطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب... وجاء الاستسقاء بأهل الصلاح عن معاوية وغيره.

(کتاب الاذکار للنووی: ص 218 باب الاذکار فی الاستسقاء)

ترجمہ: یہ مستحب ہے کہ جب لوگوں میں کوئی آدمی پاکیزگی اور تقویٰ کے لحاظ سے مشہور ہو تو اس کے وسیلہ سے استسقاء کریں اور یوں کہیں:

اللهم إنا نستسقي ونتشفع إليك بعبدك فلان

کہ اے اللہ! ہم تیری جانب تیرے بندہ فلان کے وسیلہ سے استسقاء کرتے ہیں اور ان کی شفاعت کی درخواست کرتے ہیں۔

جیسا کہ صحیح البخاری میں روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے وسیلہ سے استسقاء فرمایا اسی طرح حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ وغیرہ سے اہل خیر و پاکیزہ لوگوں کے وسیلہ سے استسقاء کرنا بھی آیا ہے۔

امام کمال الدین بن الہمام الحنفی رحمۃ اللہ علیہ (م 861ھ)

آپ رحمۃ اللہ ”باب زیارۃ قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم“ میں فرماتے ہیں:

ثم يسأل النبي صلی الله عليه وسلم الشفاعة فيقول يا رسول الله أسألك الشفاعة يا رسول الله أسألك الشفاعة

وأتوسل بك إلى الله في أن أموت مسلماً عن ملئت وسنتك..... ثم ينصرف متباً كياً متحسراً على فراق المحطرة الشريفة النبوية والقرب منها

(فتح القدیر: ج 3 ص 169 و ص 174 کتاب الحج، المقصد الثالث فی زیارۃ قبر النبی)

ترجمہ: پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے شفاعت کا سوال کرے اور یہ کہے: یا رسول اللہ! میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے شفاعت کا سوال کرتا ہوں، یا رسول اللہ! میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے شفاعت کا سوال کرتا ہوں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ کے ہاں بطور وسیلہ پیش کرتا

ہوں کہ میں مسلمان ہونے کی حالت میں مروں اور آپ کی سنتوں پر عامل ہو کر اس دنیا سے رخصت ہوں۔۔۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قرب اقدس سے روتا ہوا اور جدائی کا غم ساتھ لئے ہوئے واپس ہو۔

علامہ احمد بن محمد القسطلانی الشافعی رحمۃ اللہ علیہ [م 923ھ]

علامہ قسطلانی شافعی رحمۃ اللہ نے ”المواہب اللدنیہ“ میں لکھا ہے کہ:

وینبغي للراغب ان يكثر من الدعاء والتضرع والاشتغاف والتشفع والتوسل به صلى الله عليه وسلم

(المواہب اللدنیہ: ج 3 ص 417 الفصل الثانی فی زیارۃ قبرہ الشریف الخ)

ترجمہ: زائر کو چاہیے کہ بہت کثرت سے دعا مانگے، گڑگڑائے، مدد چاہے، شفاعت کی دعا کرے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وسیلہ پکڑے۔

مسند الہند شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ (م 1176ھ)

اپنی مشہور زمانہ کتاب ”حجۃ اللہ البالغہ“ میں فرماتے ہیں:

ومن ادب الدعاء تقديم الشفاء على الله والتوسل نبي الله ليستجاب

(حجۃ اللہ البالغہ ج 2 ص 6)

ترجمہ: اور دعا کا مستحب طریقہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی تعریف اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلہ کو مقدم کیا جائے تاکہ دعا کو قبولیت کا شرف ہو۔

المہند علی المفند کا حوالہ:

علماء دیوبند کی اجتماعی و متفقہ دستاویز ”المہند علی المفند“ میں تیسرا اور چوتھا سوال توسل کے متعلق تھا، حضرات علماء دیوبند کا متفقہ مسلک اس سوال و جواب میں ملاحظہ فرمائیں:

السؤال الثالث والرابع: هل للرجل ان يتوسل في دعواته بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد الوفاة ام لا؟ يجوز التوسل

عندكم بالسلف الصالحين من الانبياء والصدقيين والشهداء واولياء رب العالمين ام لا؟

الجواب: عندنا وعدمشأئنا يجوز التوسل في الدعوات بالانبياء والصالحين من الاولياء والشهداء والصدقيين في

حياتهم وبعد وفاتهم بان يقول في دعائه اللهم اني اتوسل اليك بفلان ان تعجيب دعوتي وتقصي حاجتي الى غير ذلك

(المہند علی المفند: ص 36، 37)

ترجمہ:

تیسرا اور چوتھا سوال:

کیا وفات کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا توسل لینا دعاؤں میں جائز ہے یا نہیں؟ تمہارے نزدیک سلف صالحین یعنی انبیاء، صدیقین، شہداء اور اولیاء اللہ کا توسل بھی جائز ہے یا ناجائز؟

جواب:

ہمارے نزدیک اور ہمارے مشائخ کے نزدیک دعا میں انبیاء، اولیاء، شہداء اور صدیقین کا توسل جائز ہے، ان کی زندگی میں بھی اور وفات کے بعد بھی، آدمی یوں دعا کرے: اے اللہ! فلاں بزرگ کے وسیلہ سے میری دعا قبول فرما اور میری اس ضرورت کو پورا فرما۔

تنبیہ:

”المہند علی المفند“ کی اس دور کے مکہ مکرمہ، مدینہ منورہ و دیگر عرب ممالک کے علماء کے ساتھ اکابرین دیوبند مثلاً حضرت شیخ الہند مولانا محمود

حسن، مولانا مفتی عزیز الرحمن، حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی، مولانا شاہ عبد الرحیم رائے پوری، مولانا محمد احمد قاسمی بن حضرت نانوتوی، مولانا مفتی کفایت اللہ دہلوی، مولانا عاشق الہی میرٹھی اور مولانا محمد کئی سہارنپوری وغیرہ نے تائید و تصدیق فرمائی تھی۔ گویا جواز توسل پر ان تمام حضرات اکابر و مشائخ کا اجماع و اتفاق ہے۔ واللہ الحمد

مسئلہ توسل اور غیر مقلدین:

غیر مقلدین حضرات میں سے بعض حضرات نے مسئلہ توسل کا انکار کیا ہے اور بعض اس کو ثابت مانتے ہیں۔ ذیل میں ہم ان کے کچھ علماء کا ذکر کرتے ہیں جو توسل کو جائز قرار دیتے ہیں۔

قاضی محمد بن علی شوکانی (م 1250ھ)

غیر مقلدین کے پیشوا قاضی محمد بن علی شوکانی نے اپنی کتاب ”تحفۃ الذاکرین“ میں لکھتے ہیں:

وَيَتَوَسَّلُ إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ بِأَنْبِيَائِهِ وَالصَّالِحِينَ أَقُولُ وَمِنَ التَّوَسُّلِ بِالْأَنْبِيَاءِ مَا أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ ... مِنْ حَدِيثِ عُمَانَ بْنِ حَنِيفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ... وَأَمَّا التَّوَسُّلُ بِالصَّالِحِينَ فَمِنْهُ مَا ثَبَتَ فِي الصَّحِيحِ أَنَّ الصَّعَابَةَ اسْتَسْقَوْا بِالْعَبَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَمَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(تحفۃ الذاکرین: ص 56)

ترجمہ: اللہ کی جانب اس کے انبیاء اور صالحین سے توسل کیا جائے گا، انبیاء علیہم السلام سے توسل کرنے کے باب سے وہ حدیث ہے جسے امام ترمذی رحمہ اللہ وغیرہ نے حضرت عثمان بن حنیف سے روایت کیا ہے۔۔۔ صالحین سے توسل کرنے کے باب سے صحیح بخاری میں یہ حدیث موجود ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے وسیلہ سے استسقاء کیا۔ حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ والی حدیث کہ ”ایک آدمی حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے پاس بار بار جاتا تھا اس کو ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

وَفِي الْحَدِيثِ دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ التَّوَسُّلِ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

(تحفۃ الذاکرین: ص 208)

ترجمہ: اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اللہ عزوجل کی جانب توسل کرنے کے جواز پر دلیل ہے۔ علامہ شوکانی نے اپنے رسالہ ”الدر النضید“ میں یہ بھی کہا ہے:

ان التوسل به صلى الله عليه وسلم يكون في حياته، وبعد موته، وفي حضرته، ومغيبه

(الدر النضيد: ص 19، ص 20)

ترجمہ: آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے توسل آپ کی حیات میں بھی ہوتا ہے، موت کے بعد بھی، آپ کے سامنے بھی، آپ کے پیچھے بھی۔ اس عبارت کو عبد الرحمن مبارکپوری غیر مقلد نے ”تحفۃ الاحوذی شرح جامع الترمذی“ (ج 4 ص 282) میں بھی نقل کیا ہے۔

علامہ وحید الزمان غیر مقلد [م 1338ھ]

علامہ وحید الزمان اپنی کتاب ”ہدیۃ المہدی“ میں لکھتے ہیں:

وَقَالَ الشَّوْكَانِيُّ مِنْ أَصْحَابِنَا: لَا وَجْهَ لِتَخْصِصِ جَوَازِ التَّوَسُّلِ بِالنَّبِيِّ كَمَا زَعَمَهُ الشَّيْخُ عَزَّ الدِّينُ بْنُ عَبْدِ السَّلَامِ وَالتَّوَسُّلُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِأَهْلِ الْفَضْلِ وَالْعِلْمِ هُوَ فِي الْحَقِيقَةِ تَوَسُّلٌ بِأَعْمَالِهِمُ الصَّالِحَةِ وَمَزَايَاهِمُ الْفَاضِلَةِ، وَقَالَ فِي مَقَامِ الْخَرَفَةِ: لَا بَاسَ بِالتَّوَسُّلِ بِنَبِيِّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ أَوْ وَلِيٍّ مِنَ الْأَوْلِيَاءِ أَوْ عَالِمٍ مِنَ الْعُلَمَاءِ وَالَّذِي جَاءَ إِلَى الْقَبْرِ زَائِرًا أَوْ دَعَا اللَّهَ وَحْدَهُ وَتَوَسَّلَ

بذلك الميت كان يقول: اللهم اني اسألك ان تشفعيني من كذا واتوسل اليك بهذا العبد الصالح، فهذا لا ترد حتى جواز ان تنهي مختصراً

(بدیۃ النہدی: ص 48، 49)

ترجمہ: ہمارے اصحاب میں سے قاضی شوکانی نے کہا ہے کہ ”توسل کے جواز کو نبی (علیہ السلام) کے ساتھ خاص قرار دینے کی کوئی وجہ نہیں ہے جیسا کہ عز الدین بن عبد السلام نے گمان کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی جانب اہل فضل اور اہل علم کے ذریعے توسل کرنا درحقیقت ان کے اعمال صالحہ اور ان کے اوصاف فاضلہ سے توسل کرنا ہے۔“ قاضی شوکانی ایک اور جگہ کہتے ہیں کہ ”انبیاء میں سے کسی نبی سے، اولیاء میں سے کسی ولی سے یا علماء میں سے کسی عالم سے توسل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ جو بندہ قبر کے پاس آیا، اللہ تعالیٰ سے دعا کی اور اس قبر والے سے اس طرح توسل کیا کہ اے اللہ! میں تجھ سے سوال کرتا ہوں کہ فلاں مرض سے مجھے شفاء بخش اور اہل صالح بندہ سے تیری جانب توسل کرتا ہوں، تو اس کے جائز ہونے میں کوئی تردد نہیں ہے“ انتہی مختصراً۔

منکرین توسل کے شبہات جائزہ

شبہ نمبر 1:

قرآن کریم میں ہے کہ مشرکین خدا کو چھوڑ کر دیگر چیزوں کی عبادت کرنے کی وجہ یہ بتاتے تھے:

مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُوا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ

(سورۃ الزمر: 3)

ترجمہ: ہم ان کی عبادت صرف اس لیے کرتے ہیں کہ یہ ہمیں اللہ سے قریب کر دیں۔

کافروں کا بھی یہی دھڑبھڑ تھا اور متوسلین بالذات بھی بزرگوں کا توسل اسی لیے لیتے ہیں کہ اس کے ذریعے اللہ کا قرب حاصل کریں، تو پھر ان میں اور ان میں کیا فرق رہا؟

جواب:

اس آیت کریمہ میں ”تَعْبُدُهُمْ“ کی تصریح ہے اور غیر اللہ کی عبادت اور ان کو مصائب و حاجات میں براہ راست بلانے کا تذکرہ ہے جو شرکیہ عقائد کو متضمن ہے اور ان کا یہ عقیدہ تھا کہ چھوٹے چھوٹے کام جو ان کے اختیار میں ہیں وہ خود کریں گے اور بڑے کام جو ان کے اختیار میں نہیں تو اس کے لیے ہمارے سفارشی نہیں گے اور وسیلے میں یہ باتیں نہیں ہوتیں بلکہ وسیلہ میں مشکل کشا، عالم الغیب، متصرف الامور اللہ تعالیٰ ہی کو مانا جاتا ہے اور انبیاء اور اولیاء کو قبولیت دعا میں محض واسطہ سمجھا جاتا ہے۔ وسیلہ کی حقیقت کو سمجھنے سے یہ بات بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ ہمارے وسیلہ اور مشرکین کے طرز عمل میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

ارشاد: توسل کی حقیقت یہ ہے کہ اے اللہ! فلاں شخص میرے نزدیک آپ کا مقبول ہے اور مقبولین سے محبت رکھنے پر آپ کا وعدہ رحمت ہے المرء مع من احب میں، پس میں آپ سے اس رحمت کو مانگتا ہوں۔ پس توسل میں یہ شخص اپنی محبت کو اولیاء اللہ کے ساتھ ظاہر کر کے اس محبت پر رحمت و ثواب مانگتا ہے اور اولیاء اللہ کا موجب رحمت و ثواب ہونا نصوص سے ثابت ہے۔ چنانچہ محتاجین فی اللہ کے فضائل سے احادیث بھری ہوئی ہیں۔

(ملفوظات حکیم الامت: ج 21 ص 48)

لہذا اس میں اور مشرکین کے طرز عمل میں بہت بڑا فرق ہے۔ دونوں کو ایک سمجھنا کام علمی ہے۔

شعبہ نمبر 2:

اللہ پر کوئی چیز واجب نہیں اور اس کے ذمہ کسی کا حق نہیں جیسا کہ مرقاۃ میں ہے ”ولا یجب علی اللہ شیء خلافاً للمعتزلة“

(مرقاۃ ج 1 ص 237 کتاب الایمان)

لہذا ”حق فلاں“ کہنا کیسے درست ہو گا؟

اور صاحب ہدایہ فرماتے ہیں:

ویکرة ان يقول في دعائه بحق فلان او بحق انبيائك اور سلك لانه لاحق للمخلوق على الخالق

(ہدایہ: ج 4 ص 211)

جب کہ متوسلین ”حق فلاں“ کے ذریعے توسل کے قائل ہیں

جواب:

جس طرح لفظ ”حق“ وجوبی معنی میں استعمال ہوتا ہے اسی طرح ”تفضلی واستحسانی“ طور پر بھی استعمال ہوتا ہے، مثلاً:

1: قرآن مجید میں ہے: ”ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّ الْمُؤْمِنِينَ“ (سورۃ یونس: 103)

ترجمہ: پھر ہم (اس عذاب سے) اپنے پیغمبروں کو اور ایمان والوں کو بچا لیتے تھے (جس طرح ان مؤمنین کو ہم نے نجات دی تھی) ہم اسی طرح سب ایمان والوں کو نجات دیا کرتے ہیں یہ (حسب وعدہ) ہمارے ذمہ ہے۔

2: ایک دوسرے مقام پر ہے: ”وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ“ (سورۃ الروم: 47)

ترجمہ: اور ایمان والوں کی مدد کرنا ہمارے ذمہ تھا۔

3: حدیث مبارک میں ہے:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال حين يمسي رضى الله ربه وبالاسلام ديناً ومحمد نبياً كان حقاً على الله

أن يرضيه

(جامع الترمذی: ابواب الدعوات - باب الدعاء اذا أصبح واذ أمس)

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص شام کے وقت یہ دعا پڑھے: ”رضیت باللہ رباً وبالاسلام دیناً ومحمد نبیاً“ تو اللہ کے ذمہ ہے کہ اسے (قیامت کے دن) راضی کرے۔

ہمارا اہل السنۃ والجماعت کا نظریہ ہے کہ کوئی چیز اللہ پر واجب نہیں۔ اس لیے ہم وسیلہ میں ”حق“ کو تفضلی معنی استعمال کرتے ہیں نہ کہ وجوب کے معنی میں۔ فقہاء کرام نے بھی جہاں اس دعاء وسیلہ کو مکروہ لکھا ہے جس میں ”حق“ بمعنی وجوبی ہے جس کی طرف ”لاحق للمخلوق علی الخالق“ سے اشارہ ملا ہے۔

لہذا اللہ پر حق وجوبی کا عقیدہ رکھتے ہوئے دعا میں بحق فلاں کا لفظ استعمال کرنا مکروہ ہے اور حق سے مراد غیر وجوبی یعنی تفضلی واستحسانی کے ساتھ دعا کرنا بلا کراہت جائز ہے۔

شعبہ نمبر 3:

اللہ کا دربار ہر وقت کھلا ہے۔ اللہ خود فرماتے ہیں ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ

فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي﴾ [سورۃ البقرہ: 186] لیکن قائلین توسل براہ راست خدا سے عرض و معروض کرنے کی بجائے ان بزرگوں کے واسطوں اور وسیلوں کے قائل بنتے ہیں۔

جواب نمبر 1:

یہ سوال اس وقت ہو سکتا ہے جب غیر اللہ سے مانگا جائے اور وسیلہ میں غیر اللہ سے نہیں مانگا جاتا بلکہ انبیاء اور اولیاء کے وسیلہ سے خدا مانگا جاتا ہے کیونکہ اس طرح دعا کی قبولیت میں اثر ہوتا ہے کہ وہ عاجز و سلیلہ سے مانگی جائے جلد قبول ہوتی ہے۔

جواب نمبر 2:

ہم اس بات کے قائل نہیں ہیں کہ توسل بالذات کے بغیر دعا قبول ہی نہیں ہوتی بلکہ ہمارا موقف یہ ہے کہ توسل کو دعا کے قبول ہونے میں دخل ہے، جیسے زمان، مکان اور افراد کے بدلنے سے قبولیت دعا کی سرعت میں فرق آنا ظاہر ہے۔ مثلاً

عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجَى الدُّعَاءَ أَسْمَعَ قَالَ جَوْفَ اللَّيْلِ الْأَخِيرِ وَذُبُرَ الصُّلُوبِ الْمَكْتُوبَاتِ

(جامع الترمذی ج 2 ص 187 باب بياترجمہ ابواب الدعوات، السنن الکبریٰ للنسائی ج 6 ص 32 مستحب من الدعاء در الصلوات المکتوبات)

ترجمہ: حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ کون سی دعا سب سے زیادہ قبول ہوتی ہے؟ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: رات کے آخر میں اور فرض نمازوں کے بعد۔

بیت اللہ میں دعا کرنا اجابت کے زیادہ قریب ہے نسبت عام مسجد اور اپنے گھر میں دعا کرنے سے۔

یعنی اور ولی دعا کرے تو اس کی قبولیت نسبت عام آدمی کے زیادہ ہے۔

جواب نمبر 3:

اگر توسل بالذات شرک ہے، جائز نہیں کیونکہ اللہ کا دربار ہر وقت کھلا رہتا ہے کسی کے واسطے کی ضرورت نہیں تو پھر ہم قائلین توسل بالدعاء والاعمال سے پوچھتے ہیں کہ اس دلیل کی بناء پر توسل بالاعمال بھی ٹھیک نہ ہونا چاہیے کیونکہ خدا تعالیٰ کے دربار میں واسطہ جائز نہیں تو پھر اعمال پیش کرنے کی ضرورت کیا ہے؟ لہذا جس توسل بالاعمال جائز ہے اسی طرح توسل بالذات بھی جائز ہے۔